

10











فَوَاضَلَهُمْ فِي الْمَنَاجِدِ فَذَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

۱۔ یہ الٹا ہے اور اس کا کہنا ہے کہ یہ سب کچھ ایک ہی چیز ہے۔

۱۲۔ سید سالار علی قاسم کے گھر پر شیعہ پرتا ہوا اور عام فہم کے بالا ذریعہ محسوس کیا کہ دور و پیشہ اٹھانے کی سازش کا حالہ خبر ہو کر اسی وقت راجا دلا صاحب گجراتی کا معمولی سپہ سالار ہندوستان

میں نے اس سال کے لیے ایک بار اور ایک بار اپنے دوستوں کو یاد دلایا ہے کہ وہ اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا چاہتے ہیں، اس سال ہی کر لیں۔

[illegible]

۱۔ بازارِ شہید امامِ علیؑ پرانی "۱" ۱۔ مالدار کا وقت سال شروع ہوا ہے۔  
۲۔ بازار کی مکمل آبادی ۲۰۰۰ ہے۔ ۲۔ مالدار کا وقت سال شروع ہوا ہے۔

[illegible]

البراءة  
في حق المذنبين



اسی قسم سے بعض ناگزیر یا سبب تقویٰ و تاخیر کی وجہ سے الرشید کے اجراء کی ہمت نہیں کی گئی جسوقت الفاسم کا انتظام سب ملشا و درست ہو گیا۔ انسا و اندر تھا وہ بھی جاری کردہ محاسن کا جس قدر کہ کو ایک مصلحت کے واسطے شوق و امید کے ساتھ اس امر پر تامل فرمائیں

شہادہ ہر اراکین جمعیتہ الانصار و یوپیہ کا دوسرا

علمی جلسہ

ماہ۔ ن کو مادہ ہنگامہ کہ سترہ ماہ سببان میں زرگان تملہ کی دعوت۔ جمعیتہ الانصار کے اراکین و سرپرست معہ ناظم جمعیتہ الانصار نے مل جل کر ہفت روزہ تک مسلسل باوقاف محفل جلسے ہوئے رہے۔ جس میں اراکین جمعیتہ کے وہیراتر علمی بہانہ ہوا جس سے تملہ کی تاریخ میں اجتماع ہوئے تھے اور کیوں نہ ہوتے۔ ملک الواعظین حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی علیہ السلام اُس وقت کے سرپرست تھے۔ اور مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب بیروہ مدرسان دارالعلوم جبکویادگار سلف لکھنا بجا ہے اُسکے رکس تھے۔ ان بتل و عطوں اور تقریروں کے سبب علمی رنگ غالب ہونے کے ساتھ ضرورت زمانہ کے موافق تقسیم و الفاد کا خاص طریقہ طوط رکھا گیا تھا۔ اہل شملہ سے سہارن دلیسی سے سہارا اور انکو معلوم ہو گیا کہ اہل علم کی فصیح و فہمیدہ و دلنشین تقریروں کو و عطوں کی داستان خوانی کی ضرورت نہیں ہے۔

ان علمی بیانات کا ایسا کہ انہر شملہ کے عوام و خواص یہ ہوا کہ اُن میں اس قسم کے بیانات شملہ کا سوق پیدا ہو گیا۔ اور اس سال بھی ای ماہ شعبان میں زرگان تملہ کی طرف سے دعوتی خط آئے یہ اراکین جمعیتہ الانصار کا ایک دفعہ عام شمایہ ہوا۔ میں دن متواتر جلسے ہوتے رہے جسکی کیفیت انہی الفاظ میں ظاہر کرنی مناسب ہو ہمارے پاس وہاں کے ایک مقتدر و کریم و دلکش و فی الحال میں

”شملہ کی تاریخ میں سب سے بڑا شاندار علمی اسلامی جلسہ

ایسے رنگوں کے دیکھنے کو ہماری آنکھیں ترستی تھیں اور روح ترقی تھی جو صرف سلف صاحب سے

(سرخ) و آخرین منہم طالعہ و انہم الخ (جہا نے اس جہنم کو اسوئل کہے ہو اور اسے  
(اگر) کی طرف بھی کسی حوا بھی کہ اس اُمیوں سے اگر نہیں ملے۔

ماں پر ڈوسال ہوتے ہیں۔ (الف) آخرین (اں اور لوگوں) سے لوگ مراد ہیں۔  
(ب) بلکہ و انہم (امیوں سے اُنکے نہ ملے) کا کیا مطلب ہے۔

(رہ) امام رازی تفسیر کبیر (الف) کے متعلق لکھتے ہیں کہ

(مفسر) یہ دیکھا کہ اس سے بھی لوگ نہ ملے۔  
سب کے حوا و قوم بھی ہو (وہ آخرین میں اعلیٰ ہے)  
(ماکہ) اس حس اور انکے عامتہ کی یہ ہی رائی ہے  
اور مقاتل کہتے ہیں کہ اُمیوں سے مراد ان کے مشرکین  
(اور) آخرین سے وہ متاخرین مسود ہیں جو مقلدین کے  
رہا نہ ملے محمود ہیں۔ اور حائل عام اقوال کا اسرار  
میں یہی ہے کہ آخرین میں وہ مسلوگ تامل ہیں۔ و  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیام تک نہ تامل  
میں داخل ہو گئے۔ تو ان میں سے عرب مراد ہوئے اور عرب  
سے انکے سوا ساری قومیں۔

قال المفسرون هم الاءاحمر یعنی  
دھرم غیر العرب ای طائفہ کا کہ قال  
اس عنائش و جماعہ و قال معانی یعنی  
الباء عن من ہذہ الامم الدس لم  
بلکہ و ما و انہم و فی الجماعہ مع  
جمع الاقوال فی کل من دخل فی  
الاسلام بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
الی یوم القیامہ فاما دمالا میں العرب  
و بالآخرین سواہم من الاءام۔

(نہا کہہ کر جلد ما میں ص ۱۲ طبع مصر)

آخرین کے لفظ سے غصوں کا ارادہ کرنا اگر حیح بخاری۔ ترمذی۔ نسائی۔ اس صاحب و عبرہ کی اس  
روایت کے مطابق ہے۔ کہ

(ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ہم انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خدمت مبارک میں حاضر ہوئے جو سورہ النجمہ ارل ہوئی اور  
ایسے انکی تلاوت کی یہاں آب و آخرین صہم لہا  
بلکہ و انہم یہ ہے تو کسی شخص نے عرض کیا کہ رسول اللہ  
ہر آخرین کو اس وقت میں سوا بھی تاک ہم سے ہیں  
ایسے ایسا باقی سب اس میں مدد کے و رہیں اور

عن ابی ہریرۃ قال کما حلوسا  
عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلوسا  
نورۃ النجمہ فلما ہذا فلما ہذا و آخرین  
منہم لما بلکہ و انہم قال کہ دخل با  
رسول اللہ من ہذا الامم الدس لم بلکہ و  
سا و صعد علی سہاں القادی صلی اللہ

# معارف القرآن

وَلَنَعْمَ مَا فِیْل

جَمِیعُ الْعِلْمِ فِی الْقُرْآنِ لَکِنْ بِفَاصِلٍ عَنْهُ أَفْهَامُ الرِّجَالِ

سُورَةُ الْحَجَّةِ

امرتانی (علیم کتاب اور تعلیم حکم سے کیا مراد ہے) کے متعلق امام فخر الدین رازی نے تحفہ سر  
فرما۔۔۔ ہیں کہ

ا کتاب سے مراد طلق وہ آیتیں ہیں جنکی تلاوت کجاتی ہے  
اور حکمت سے خاص و انص مراد ہیں اور بعض سے کہا کہ  
(کتاب سے قرآن اور) حکمت سے سنتہ ارادہ کر لو اور  
یہ بھی کہا کہ کتاب سے کتاب تو ظاہر آیات کا نام ہو اور  
حکمت اس اسرار اور معانی کا جو اس میں ودیعت کئے  
گئے ہیں اور یہ کہا بھی بعد ازیں قیاس میں کہ کتاب  
کے معنی تو آیات قرآن کے لئے جائیں اور اس سے  
استدلال کر کے طریقہ کو حکمت سمجھا جائے۔

والکتاب ما سئل من الايات الحكمة  
هي العرائض وفيل الحكمة الشسہ  
لانہ کان سلوا علیہم آیاتہ و یعلمہم  
سسہ وفیل الکتاب الايات بصفا  
والحکمة ما اودع فیہا من المعانی  
ولا یبعد ان یقال الکتاب آیات  
القرآن والحکمة وجه التمسک لہا  
(تفسیر کبیر جلد تاس ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ طبع مصر)

سید محمود الوسی بغدادی فرماتے ہیں کہ

(یہ بھی جائز ہے کہ کتاب حملہ تعلیقات سے اور حکمت  
تمام تعلیقات سے کہتا ہو) (تو معنی یہ ہو گیا کہ وہ  
رسول اس آئیوں کو تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی تعلیم  
دیتا ہے) اور یہ ایسا ہی ہے کہ تاکہ سموات و ارض  
کو لکر تمام موجودات اس کا اور انصار و مہاجر اس کو لکر  
تمام جہان ربی اللہ عنہم کا اکثر ارادہ کر لیتے ہیں۔

وحی کوں الکتاب والحکمة  
کما سئل عن جمیع التعلیقات العقلیة  
کا السموات والارض جمیع الموجودات  
والانصار والمہاجر من جمیع  
الصالحات وصی اللہ تعالیٰ عنہم۔  
(تفسیر روح المعانی جلد تاس ص ۱۳۳۵)

۱۔ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ملا علی قاری نے کہا ہے کہ اگرچہ ان مشہور کتب میں سے ہر ایک کا  
مستطاب ہو گا اور ہر ایک کے مطابق ہی ہے مگر یہ کہ شیخ بلالین (آخری) کے اناموں کے ساتھ ہر مؤلف  
مستطاب اور اسی لئے ان کے ہمیں ملے گی۔ لیکن۔

رعد الله بهم ان المراه رسول الله  
 ليخبروا به ما به من لم يلقوا به في القوم  
 الفصل الثاني عشر على الله العز من بعد  
 وفي ان لها الله ما سهر الى الحلال و  
 توضع وقوى الله فضل ان يكون الله  
 ومن بعدهم في الفصل الثاني عشر  
 الوقوع مع ان ليس له ذلك وقد حرموا  
 ان لا يلعنوا الصبي وان حل فلدا  
 الفصل الثالث عشر وان لم يكن من كمال  
 الصبي ثم وقد سئل عما لله العباد  
 عن معاوية وعمر بن عبد العزيز  
 الفصل الرابع عشر العباد الذي حل الله  
 ومن معاوية الفصل الخامس عشر  
 عمر بن عبد العزيز وقد صلى معاوية  
 خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من الصراط المستقيم الحمد

[illegible]

لعلی و قال والدی ہنسی سید  
لوطن الامان مالک المالہ رجال من  
مہول الاع

ہر مالک قسم ہے اس دار ملک کی کہ تقصد میں ہری  
ہاں پر گزریاں رہا ہر کسی کا یہ گناہ کی قسم  
آؤ، وہاں سے بھی رائے مار لایسکے

لیکن ہر مالک یہ جو کہ آخر  
اسوں کے مرہ میں شامل ہوئے جہاں  
مالک کی ہمد کی دعا کی گئی جو طہرائی اور اس مرد

لیکن ہر مالک یہ جو کہ آخر  
اسوں کے مرہ میں شامل ہوئے جہاں  
مالک کی ہمد کی دعا کی گئی جو طہرائی اور اس مرد

عن رسولی بن سعد قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی اعدائنا  
الاع

عن رسولی بن سعد قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی اعدائنا  
الاع

احد الا و ساء مدخلوں الخ  
حساب تمروا و اخین مسہر  
لہو انہم و هو العبر الخ

احد الا و ساء مدخلوں الخ  
حساب تمروا و اخین مسہر  
لہو انہم و هو العبر الخ

درمستو رحلد سادہ ص ۲۱۵  
تو درمستو حواصی بہ شہد کہ

درمستو رحلد سادہ ص ۲۱۵  
تو درمستو حواصی بہ شہد کہ

و جعلہم منہم لا یہموا المسلمون  
منہم و المسلمون کلہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون

و جعلہم منہم لا یہموا المسلمون  
منہم و المسلمون کلہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون

و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون  
و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان

و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون  
و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان

و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون  
و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان

و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان  
اسلمہ احسانہم و ان تعالوا و المؤمنون  
و المؤمنون انہم ائمہ و احدہ و ان



(س) یا ایہا الدین اموا اذ انودی للصلاۃ الیم (مسلمانوں جب جمعہ کی نماز کے لئے اذان دیا جائے تو لپکوا اللہ کے ذکر کی طرف اور چھوڑ دو تجارتی کاروبار کو) اس آیت اور پہلی آیت قل ان الموت الدی تمرون منہ فانه ملاقاتکم (یہودیوں سے کہہ دو کہ جس موت سے تم بھاگتے ہو وہ ضرور تم سے ملکر رہیگی) میں باہم کیا ربط ہے۔

(اس آیت کا تعلق پہلی آیت کے ساتھ یہ ہے کہ یہودی متاع دنیائی دھرم سے اگر موت سے بھاگتے تھے تو مسلمان بھی متاع دنیائی وجہ سے بیچ و تراب میں مصروف ہو کر دکاندار (حطہ) چھوڑ کر چلے جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو تنبیہ فرمادیا کہ دیکھو تم کو بجائے خرید و فروش کاروبار و دیوی کی اس چیز کی طرف پکنا چاہئے جو آخرت میں کام آئے کیونکہ دنیا اور دس کی سب چیزیں فانی اور آخرت اور اسکے سارے سامان لار و ال ہیں۔

اور ایک دوسری وجہ اس آیت کے پہلی آیت سے مروی ہے جو یکے پر کہ اللہ تعالیٰ کو یہود کے تین اقوال کو باطل ٹھہرانا منظور تھا۔ ایک تو وہ فرم کرتے تھے کہ ہم اللہ کے ولی اور اللہ کے دوست ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ اگر یہ بات ہے تو موت کے آروم دوسروں کو سکر وہ معور تھے کہ ہم اہل کتاب ہیں اور رسول کے یہاں کوئی کتابت و نبی نہیں۔ اللہ نے فرمادیا کہ بیشک تمکو کتاب ملی لیکن ایسی جیسا کہ کسی گدھ کو کتابیں لاد دی جائیں تیسری بات وہ یہ کہتے تھے کہ ہمارے یہاں تنبیہ کا دن ہے جس میں ہم فلاح ہو کر رہا کی عبادت کرتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یہ تنبیہ فرمادیا کہ تم کو کتاب لایا یا ایہا الدین اموا اذ انودی للصلاۃ الیم

(ج) وحیہ النعلق عما قبلہا ہوان الدین ہاد و لمرون من الموت لمناع الدسا و طیبانہا والدین آمووا یسجون و سرون طساج الدسا و طبیبانہا کذلک فتم حکم اللہ تعالیٰ بقولہ فاسعوا الی ذکر اللہ ای الی ما یبعکم فی الآخرۃ و هو حصوہ الجمع لان الدسا و مناعہا فاس و الآخرۃ و ما فیہا ما قبل و وجہ آخر فی النعلق فال بعضہم قد اطل اللہ قول الہود فی ثلاث۔ افتخروا بانہم اولیاء اللہ و احباءہ فکذبہم بقولہ فممنوا الموت ان کنتم صادقین و ما نھم اهل الکتاب و العرب لا کتاب لھم فشدھم بحال الاسعار و بالسنت و لیس للمسلمین مثلہ فشرع اللہ تعالیٰ لھم الجمع۔

الاسدقہم الخ فرمانا تو معاویہ سے اُسے آس کی۔

معاویہ آئیں۔

(روح المعانی جلد ۱۰ ص ۵۴۷ طبع مصر)

مِثْلُ الدِّسِّ جملوا الموراة الخ (اُن لوگوں کی مثال جس پر یہ رات لادی گئی اور  
سیر آہوں سے اُسکا سزا ایسی گردن سے آمار کر پھینک دیا (یعنی اُس پر عامل اور اُس کے دربار سے)  
اُس کے لئے کی سی سیب سے سی (علی) کنائیں لاد دجائیں (اور اُس کو اُن سے کچھ بھی داندہ  
واسطے لودھیں) نہ کہہ رہے تھے (یعنی اُس کی مثال جو اُس قوم کی حسن سے ادا کی آباہ کہ  
جملایا اور حاکمی عادی نہ ہی نہ کہ وہ اسے بالملوں کر ہراسہ آیا یہ نہیں کرنا۔

اس آیت کے تحت (و ان کو پہلی آیت (هو الدی بعد) مانی الاماں (رسولہ صہم  
سلو علیہم الخ) کے عموم سے کیا حاصل ہوا ہے جسکی وجہ سے اُس آیت سے کہ بعد (و مری  
کا ذکر نہ کیا گیا۔

۱۔ آیت پہلی آیت سے اس سے یہ بات برنی کہ  
ان سے کہ لا ادر اسارہ ما بطور ہے کہ مثال  
کی اہمیت کا ذکر پہلی آیت میں ہوا اسکو مانی ہے  
اُن ہی حالات سے اس کے ساتھ جو حرف کر کے آتا  
یہ ورادہ میں اس کے متعلق کر کے کہتے تھے۔ اور جبکہ اطلاق  
تمام اس آیت میں اس کے رائل کی رائلوں کو لائی گئی تھی تو گویا  
دونوں کو کا حاصل مجموعہ یہ تھا کہ "الی کی دانت  
دانت ہے جس سے اُن کو سوس دما کی سمت  
توراة میں لکھا گیا ہے کہ وہ سی اُمی ہو گئے اور اُن کی قوم  
کلی اُمی ہو گئی۔ تو اس شخص کی مثال جس سے توراة  
میں آیت کے یہ اوصاف پڑھے ہیں اور اُن کو سمجھا ہو  
اور پھر بھی آپ پر ایمان نہ لایا ہو نیک اُن کے لئے  
کی ہی جو حیرت انگیز ہی ہوئی ہوں)

(رج) وجہ اوساط الایہ  
فلو اتصموا الایہ الی ان  
ذلك الزلزل المعصوب و بعد  
الله تعالیٰ عالمہ نہ فی السورۃ  
وسلی السب اساء فی اسرائیل  
کاہ و سل هو الدی بعد المشریہ  
فی السورۃ المعصوب و ہا مالدی  
الایہ المعصوب الی امتہ اُمیہ  
صل من حاءہ بعد و ہا و علیہم  
لم یؤ من نہ مثل الحجر الخ

(روح المعانی جلد ۱۰ ص ۵۴۷ طبع مصر)

# بعض جزئیات اصلاح انقلاب

## (اصلاح معاملہ سفر)

— حلا سلسلہ کے لئے القاسم نمبر ۱۲ جلد ۲ ملاحظہ ہو —

منجملہ اُن امور کے جن میں انقلاب واجب الاصلاح واقع ہوا ہے سفر بھی ہے جو ایک معمولی روزانہ کی حالت ہے جسکی وجہ سے اسکے انقلاب کی طرف دہش بھی نہیں جاتا مگر ہماری بر علمی و مد علی سے اتنا بڑا خفیہ امر بھی اس انقلاب سے محفوظ نہیں رہا جتنا یہ مختصراً اُسکو بھی لکھا جاتا ہے سو منجملہ اُن کوتاہیوں کے جو سفر کے متعلق ہیں ابک یہ ہے کہ کثرت سفر بلا ضرورت کیا جاتا ہے جسکو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد میں ناپسند فرمایا ہے کہ جب سفر میں تمھاری حاجت پوری ہو جاوے تو ایسے گھر جلدی لوٹ آؤ اسواسطے کہ سفر سے کھانا پینے سونے میں خلل پڑتا ہے (۱۵) اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حسب ملاحظہ و رتبا ابقاء و سفر اس نہ نہیں نو اسکا احداث نو بدرجہ اولیٰ ناپسند ہوگا کیونکہ احداث سے ابقاء (اہوں) اور آہل بیتہ اور واقعی جبہ حاضر صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے سفر میں تمام سامان ضروری آسائش کا مختل ہو جاتا ہے اور جس طرح طبعی آسائش میں خلل پڑتا ہے اسی طرح شرعی زندگی میں یعنی دینی معمولات میں بھی اختلال واقع ہوتا ہے جو مبتدی کیلئے تو خصوصاً صعب کے ساتھ اور ممتدی کے لئے بھی ایک درجہ میں مضرب ہے اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ ایک حدیث میں نص ہو کہ اگر مرض یا سفر کے سبب معمولات میں خلل پڑتا ہے تو حق تعالیٰ فرشتوں کو حکم دے دے ہیں کہ میرے سہ کیلئے اتنا آہا ثواب لکھنا جتنا حالت صحت و حضر میں لکھتے تھے اھ اس سے معلوم ہوا کہ یہ اختلال معمولات اوراد کا مضرب نہیں جواب یہ ہے کہ یہ اس سفر کیلئے ہے جو بضرورت ہو اسلئے کہ اوپر غیر ضروری سفر کا ناپسندیدہ ہونا ثابت ہو چکا ہے تو اسکو اجر کے باب میں غدر کیسے کہا جاوے گا اور اجر کی قید اسلئے لگائی کہ ایسے سفر میں قصور و کوتاہی کی مشرعت پر شبہ نہ ہوتی کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے رد بک تو سفر معصیت میں بھی قصور شروع ہے تو اس قید سے یہ شبہ جاتا رہا حاصل یہ ہے کہ

(س) فاداقصص الصلوة وانتشر في الارض وانعوا من فصل الله  
واذكروا الله كمنرا لعلكم تفلحون۔ (حب نماز سے فراغت حاصل کر لیجائے تو پھیل کر  
زمین میں اور بڑھے۔ کہ اللہ کا فضل اور یاد کرو اللہ کو بہت تاکہ تم کامیاب ہو)۔ اس آیت میں  
اللہ کے فضل سے کیا مراد ہے۔

(ج) اسکی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں۔ اور اگرچہ اللہ کے فضل سے ہمارا رزق مراد لینا زیادہ  
راجح سمجھا کر، اہر جہاں پہ صحیح جاری کے ماب قول اللہ تعالیٰ فاداقصص الصلوة وانتشر  
في الارض میں، خصوصیت (نماز جمعہ کے بعد صبحا کے ایک لوٹھیا کے گھر حاکم چنڈر کے کھانے کی  
دفع کی ہے۔ اس سے بھی رزق مراد لینے ہی کی تائید ہوتی ہے۔ لیکن ہنر ہو گا کہ امام فخر الدین زہری  
کے موافق سب تفسیروں کو جمع کر کے یوں کہا جائے۔ کہ

افضل ضحا کا فضل طلب کرے کے بارہ میں یہ ہے	الافضل في الاستعلاء من فصل الله
کہ اللہ تعالیٰ سے رزق مانگے یا نیک اولاد با علم	ان يطيل لود في اولاد الصالح او العلم
نافع یا اور کوئی حیران بھی حیروں میں سے)	النافع وعيرد لك من الحسنة۔
	(بسم اللہ مراد تمام صلیٰ علیہ وسلم)

(س) داماد او اتحاد اولہوا الفصہوا الیہا ونزکوک فاعلم (حب یہ لوگ  
دیکھتے ہیں کوئی دوا کا نام دیا یا تاشہ بہ تاشہ تو اسکی طرف جیل دوڑتے ہیں اور تجھ کو کھڑا چھوڑ جاتے  
ہیں) اس آیت کی مثال بڑول کیا ہے۔

(ج) اسکا واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز جمعہ کا خطبہ پڑھ رہے تھے اتفاق سے  
اس وقت شام کا ایک تجارتی قافلہ آگیا۔ اور اسنے اعلان کے واسطے سب سے متوجہ کرنا اور بیل وغیرہ  
سما تروغ کیا۔ چونکہ مدینہ والوں کے اکثر ضروریات کی خرید و فروخت کا دار مدار اس ہی قافلوں پر تھا  
ہو گا ہ گاہ شام اور زمین وغیرہ سے آتے تھے۔ اسلئے لوگ قافلہ کی آمد کی خبر سن کر خطبہ چھوڑ چھوڑ کر چلے  
گئے اور سوائے بارہ یا کم و بیش آدمیوں کے اور کوئی مسجد میں نہ رہا۔ اس پر یہ آیت انکی تفہیم  
کی غرض سے نازل کی گئی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بھی مصلحت ہو مجیز سفر ہے جیسا تلاش معاش ہلال کیلئے سفر کرنا یا تبدیل مہل کیلئے سفر کرنا جبکہ طبیعت تجویز کیا ہو یا کسی دوسرے یا قریب سے اردو اور بیت و سرور کیلئے سفر کرنا یا کسی نافع تحقیق کیلئے سفر کرنا بشرطیکہ ان میں غلو نہ ہو جیسا بعض سائقان تحقیقات جدیدہ کو غلو ہو گیا ہے کہ انکی سعی شاقہ اس منزل کا مصداق ہو جانی ہیں کوہ کندن و کاہ برآوردن جن کی مدت اس آیت میں بھی ہے و کم اھلکمما قتلہم من قرن ہم اشدہم بطشاً فقتلوا فی الملاد الا یہ۔ اور جب بلا ضرورت سفر نہ ہو مہم ہے تو معصیت کیلئے سفر کرنا تو بہت ہی قبیح ہو گا پھر بعض امور تو صورتہ بھی معصیت ہیں جیسے کسی نامحرم عورت سے نفسانی خواہش پورا کرنا یا سفر کرنا یا ناچ رنگ دیکھنے کیلئے سفر کرنا یا نامشروع رسوم سنادی میں شریک ہونے کے لئے سفر کرنا و مثلی ذاک۔ اور بعض امور عوام کے نزدیک طاعات و فریضے ہیں مگر اہل علم کے نزدیک معصیت ہیں جیسے آکل کے اعراض میں جانا مزارات یزید و نیاز کیلئے حاضر ہونا یا عوام کے نزدیک مباح ہیں اور اہل علم کے نزدیک قبیح ہیں جیسے ان تزاویوں میں یا برانوں میں شریک ہونا جن میں ناچ رنگ و غیرہ نہ ہو لیکن تفاخر و ناموری کے سارے کام ہوں عوام تو یہ سمجھ کر تسلی کیلئے ہیں کہ ہمیں ڈومسی میں ناچ نہیں گاہ کی کیا بات ہے لیکن اہل علم کے نزدیک جس طرح یہ امور معصیت ہیں اسی طرح کبر و فخر و ریاء و جاہ کا سامان سب معصیت ہے ان دونوں میں فرق کرنا اہل علم کی نظر میں محل تعجب ہے۔ ولنعم ما فیل

ریا حلال شمار نہ و جام بادہ حرام زہو شریعت ملت بہو طریقت و کش اور بعض امور ایسے دقیق ہیں کہ بعض اہل علم بھی انکو مباح یا قربت سمجھتے ہیں مگر محققین راسخین فی العلم ہی انکی تہ تک پہنچ کر اسکو روکتے ہیں مثلاً شیخ کابل کی زیارت کیلئے سفر کرنا جبکہ والدین مانع ہوں ظاہر میں اہل علم بھی اس خیال میں مبتلا ہیں کہ یہ کاحق والدین سے زیادہ ہے کیونکہ وہ مہربی روح ہے اور والدین مہربی جسم ہیں سو حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ مقدمہ علی لاطلاق بھی ہو تو دوسرا مقدمہ ہنوز محتاج اثبات ہے یعنی ہر مہربی روح کا حق ہر مہربی جسم سے زیادہ ہے۔

ایسا ہی بحر مساحہ معصومہ منصوص الفضل کے دوسری مساحہ کی طرف باعقاد زیادت کے قصد کر کے سفر کرنا جیسا اکثر لوگ رمضان کا آخری جمعہ نہایت ہما کر کے طاعن عید دہلی میں کر رہے ہیں نہ اسارہ بعض الاحباب صلی اللہ علیہ

قصر تو احکام دنیویہ سے ہے اسکے لئے سفر کا مرضی یا نامرضی ہونا مانع نہیں بخلاف اجر کے کہ احکام  
 اخرویہ میں سے ہے اسکا مدار رضا پر ہے جیسے ایک شخص کسی دنیوی غرض سے قتال کر کے شہید  
 ہو جاوے تو اسکے متعلق جو احکام دنیویہ ہیں مثلاً غسل ندینا وغیرہ وہ تو اس صورت میں بھی مرتب  
 ہو جاوینگے باقی جو احکام اخرویہ ہیں مثلاً اجر و ثواب و درجات وہ مرتب نہونگے جب تک وہ  
 قتال عند اللہ مرضی و پسندیدہ نہ ہو کہ نیت خالص اعلیٰ کلمۃ اللہ کی ہو۔ اور یہ بھی متنبہ کیا جاوے  
 کہ کھانے سونے میں حلال ٹیڑھا تو مجاہدہ ہے اور مجاہدہ ہی اصل طریق ہے تو اسکا سبب کہ  
 سفر ہی کسی حال میں ناپسندیدہ ہو جا چاہئے کیونکہ اقول تو ہر اختلاف فی الطعام و المنام مجاہدہ  
 نہیں مجاہدہ وہی ہو جو بغرض اصلاح نفس کیا جاوے تو اگر ایسا ہے تو اس میں کلام نہیں چنانچہ  
 غفریب اسکے جواز کی تحقیق آتی ہے کلام تو اس سفر میں ہے جو محض بلا مصلحت معتد بہ کیا جاوے  
 مثلاً صرف تعطیل پوری کرنے کو یا محض شہروں کی سیر کرنے کو یا غایت دیکھنے کو و نحو ذلک یا اس سے  
 بڑھ کر کسی محصلت کی تحصیل و تکمیل کو اس میں کوئی صلاح نفس ہو پس ہمیں جو اختلاف ہو گا وہ  
 مجاہدہ کس طرح ہو گا۔ اور یہ بھی متنبہ کیا جاوے کہ بہت سے برگروں سے منقول ہے کہ انہوں نے  
 اپنی تمام عمر ہی سیر و سیاحت میں گزار دی ایک جگہ قرار ہی نہیں لیا اور ظاہر ہے کہ تمام عمر کسی کو  
 حاجت نہیں رہتی تو انہوں نے کیا حدیث کے خلاف کیا جواب یہ ہے کہ حاجت منحصر دنیوی  
 اور نفسانی ہی حاجت میں نہیں ہے اس سے زیادہ اپنی صلاح اور حفظ دین کی حاجت ہے  
 سو بعضے برگروں کو اپنے تجربہ سے یا کسی شیخ کامل کی تشخیص سے قیام میں مضرتیں محسوس ہوئیں  
 مثلاً مخلوق سے زیادہ تعلق ہو جانا لوگوں کا معتقد ہو جانا جبکہ اس سے عجیب و غریب کا اندیشہ ہو یا باندیشوں  
 سے اندیشہ ضرر لاحق ہونا و مثل ذلک اور غیر میں ان فاسدہ بجات بھی اور عوامل سفر سے محفوظ رہنے کی امید  
 دیکھی اسلئے سفر اختیار کر لیا سو کہ ضرر بلا ضرر نہ ہو جیسا کہ سیر میں کوہی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اکثر سفر  
 میں رہتے تھے سوا اختلاف مذاق سے مصلحتیں بدل جاتی ہیں مگر اسکا تشخیص کرنا کہ ہمارے لئے  
 سفر نافع ہے یا مضر موقوف ہے بڑی بصیرت پر ہر شخص کو اپنی رائے پر وثوق نہ کر لیا چاہئے  
 کسی شیخ کامل سے ضرور مشورہ کر لے کہ اسکی اور اسکے متعلقین اہل حقوق کے مصالح پر عمیق نظر  
 کر لے اور جس طرح دینی مصلحت مسج سفر ہے اسی طرح دنیوی مصلحت بھی جو حسب قواعد شرع

یاس جاوے سوا سنے اتنا تو صحیح سمجھا کہ واجب قدم ہے مندوب پر مگر غلطی یہ ہوئی کہ اسکو مندوب سمجھ لیا اور غلطی کی وجہ یہ ہوئی کہ اسکے جزو حالی کو دیکھا جزو مآلی کو نہیں دیکھا العنصر امر ایسا ہوتا ہے کہ باعتبار حال کے وہ عبث ضروری نظر آتا ہے لیکن باعتبار مال کے مقدمہ ہوتا ہے کسی امر واجب کا اور ظاہر ہے کہ مقدمہ واجب کا واجب ہے۔ پس اس بنا پر وہ واقع میں واجب ہی ہوتا ہے اور واجب کا تقدم حق والدین پر معلوم ہے اسلئے ان ظاہر بینوں کو حکم اس میں غلط ہو جاوے گا اور یہ امر اس قدر دقیق ہے کہ بعض دفعہ اہل ظاہر اس کو قبول کرنے میں بھی تامل کرتے ہیں محققین نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر خلوت و ریاضت سے طبیعت ملول ہو جاوے اور قرائن سے معلوم ہو کہ اگر اس حالت کو استداد ہو گا تو طبیعت بیکار ہو جاوے گی تو اس شخص پر واجب ہے کہ خلوت کو چھوڑ تفریح مباح میں مشغول ہو باہر نکلے دوستوں سے ملے بولے جب طبیعت میں تازگی و نشاط پیدا ہو جائے تب پھر خلوت میں بیٹھ جاوے۔ ان محققین پر بڑی ملامت کی گئی ہے کہ اوراد کو جو طاعات ہیں منہی عنہ اور مزاج کو جو کہ دین کا کام بھی نہیں واجب کہنے ہیں مگر جو شخص علوم شرعیہ میں اتقان و اسعان کا درجہ رکھتا ہے اسکو اس حکم میں کچھ بھی تعجب ہو گا حدیث تو اس سے زیادہ کی تفسیر کر رہی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یشاب یا نجانہ کے دماؤ کے وقت نماز پڑھنے کو منع فرمایا ہے سو دیکھئے کہ یشاب و پانچا نہ تو مزاج سے بھی ادون ہے اور فرض نماز اوراد سے بھی اعلیٰ ہے جب اس شخص پر خاص حالت میں غار کو تو حرام اور تغوط کو واجب فرمایا تو ان بعض محققین پر ملامت کی کیا گجائش ہو تو اس مزاج کے وجوب کا سبب یہی ہے کہ تعطل و بطلالت و کسل کا علاج واجب ہے تاکہ اسکا اثر و انص و واجبات تاک نہ ہو و سچ جاوے اور اس واجب کا طریق عادتاً اس شخص کیلئے یہی مزاج ہو گیا تھا۔ اسلئے یہ مزاج بھی واجب ہو جاوے گا اسی طرح بعض حالات میں مبصر کو کسی خاص شخص کی استعداد دیکھ کر ادراک ہوتا ہے کہ اگر اسکو تبحر فی العلوم و احاطہ نقلیات و عقلیات کا نہوا یا یہ شخص کسی شیخ کا مل کے یاس جیسے نر یا تو آئندہ کسی وقت اسکے کسی ضروری جزو دین میں حائل واقع ہو ما غالب ہے اور اسکی حفاظت سے واجب اور اسکا طریقہ یہی تبحر و تفرع للعبادة الى مدة معدودة ہے اسلئے یہ مصر اس شخص



بات یہ ہے کہ تربیت روح کے مراتب مختلف ہیں ایک مرتبہ تو تربیت فی الفرائض و الواجبات کا ہے ہمیں تو واقعی شیخ کا حکم مقدم ہے حکم والدین پر اور وہ بھی نہ اسوجہ سے کہ وہ شیخ ہی بلکہ اسوجہ سے کہ وہ واحیات شرعیہ کی طرف رہبری کر رہا ہے اور اگر والدین اس سے روکتے ہیں تو معصیت کی طرف بلا رہے ہیں اور لاطاعتہ لمخلوق فی معصیتہ الخالق قانون شرعی ہے پس واقع میں یہاں الخالق کی اطاعت مقدم ہوئی مخلوق کی اطاعت پر نہ کہ شیخ کی اطاعت مقدم ہوئی اطاعت والدین پر۔ اور ایک مرتبہ تربیت فی التطوعات کا ہے سو اس میں والدین کا حکم مقدم ہے تطوعات پر نہ اسوجہ سے کہ یہاں مخلوق کی اطاعت مقدم ہو گئی ہو خالق کی اطاعت پر بلکہ اسوجہ سے کہ یہاں خالق کا امر ہی نہیں ان تطوعات کیلئے بلکہ خالق نے مخلوق کی احتیاج کی رعایت فرما کر خود یہ حکم فرمادیا کہ اسی کی مصلحت کی رعایت کرو سو فی الواقع یہاں بھی خالق ہی کی اطاعت ہوئی۔ دوسری مثال حکمی فقر تک راسخین فی العلم ہی پہنچتے ہیں سفر کا طلب علم دین کیلئے جبکہ والدین مانع ہوں کہ یہاں بھی ظاہر تحصیل علم دین مقدم ہے مگر غور طلب بات یہ ہے کہ آیا ہر درجہ تحصیل علم کا فرض و واجب ہے کہ وہ اطاعت والدین پر مقدم ہو سو اس میں بھی مثال امر بالا وہی تفصیل ہے کہ ایک درجہ واجب کا ہے وہ مقدم ہے حقوق والدین پر مگر وہ اردو میں بھی حاصل ہو سکتا ہے اور وہ عربی کے متناسب سے بھی حاصل ہو سکتا ہے اس کے لئے تحریر العلوم العقلیۃ العقایہ کی کون ضرورت ہے کہ وہ والدین کو کیسی ہی حسامی یا روحانی کاٹت ہو مگر یہ دروہ تلافی کے ایک ایک حرف کے دھوئے ہوئے ادھر رخ مکرینگے اور ایسے صعبین حقوق تو عاصی ہوتے ہی ہیں میرے نزدیک تو جو لوگ ان کے طبق و سبق کا انتظام کرتے ہیں وہ بھی ملامت سے نہ بچینگے کہ اعانت کرتے ہیں امر غیر مشروع پر۔ اور ایک مضمون اس باب میں اس سے زیادہ نازک ہے وہ یہ کہ بعض ظاہر میں یہاں تک تو پہنچ جاتے ہیں کہ صورت مذکورہ میں شیخ کی یا استاد کی خدمت و صحبت میں رہنا نہ چاہئے بلکہ والدین کی خدمت و اطاعت کرے مگر انکو اس میں اس قدر غلو ہو جاتا ہے کہ اس سے بچنے کی تہ کو نہیں دیکھتے صرف یہ دیکھتے ہیں کہ یہ طالب جس کام میں مشغول ہے وہ مندوب ہے اور اطاعت والدین کی واجب ہے اور اسباب مقدم سے مندوب ہیں اس شخص کو مجبور کرتے ہیں کہ اپنے شغل کو چھوڑ کر والدین کے



کھی اور انکو اہل بصیرت کے بعض احکام پر تعجب بھی ہوئے لگتا ہے چنانچہ ایک محقق کا یہاں تک  
 قول ہے کہ اگر کوئی شخص کو تعزیرات، حج، زکوٰۃ اور قرآن توہید سے یہ معلوم ہو کہ اگر  
 وہاں کے مالک اس شخص کے سامنے سیاں کئے جائینگے تو اسکو اسقدر شوق پیدا ہوگا کہ یہ نظر اڑا  
 سفر میں چل کھڑا ہوگا تو ایسے شخص کے سامنے ایسے شوق انگیز حالات بیان کرنا تک بیان نہیں۔  
 ان محقق پر اس حکم میں بیحد ملامت ہوئی کہ توہید وہاں کے حالات، بیان کرنے کو منع کر دیا مگر ان  
 بزرگواروں نے نہ دیکھا کہ جس دلیل سے منع کر رہے ہیں آیا اسکے کسی مقدمہ میں کوئی  
 خدشہ ہے ایسے تو اسکو صاف کرنا چاہئے اگر ہمیں ہے تو ماسا جاہئے۔ مقدمات کو تسلیم کر کے نتیجہ  
 میں کلام آنا محض تخالفاً و غشاً و کج روی و سیراہی ہے۔ یہی ہے وہ قاعدہ جسکی شارح تحقیق اکثر  
 بدعات، منہ کرتے ہیں اور عامی نظر کے لوگ یا اہل تعصبات اس سے الجھنے میں ہی کو ماسا ہے۔  
 و کھر من عانت قولا صححا | و آف من الفهم السقم

یہاں تک ذکر کھنا اس کو تاہی کا جو سفر شروع ایسے کہ متعلق واقع ہوئی ہے۔ جس کو ماسا ہاں  
 بعد سفر شروع کرنے کے ہوتی ہیں مثلاً بجھے آدمی وفاق سفر سے دراز باتیرا ہے جس کیل پر  
 کہ ہم ایسے مارے جس حال کے کیوں میں کہیں یہ کہ اسباب ہم اٹھانے میں کیوں ہیں اٹھانے کیوں  
 اسکر مٹنے گاڑی کا کرایہ زیادہ دبا جائے اور زیادہ خرچ کر دیا خصوصاً سفر حج میں لگا رہی ہوالی  
 فزاج کا ہو جاتا ہے سو نہ مات سخت بد خلقی میں دہل ہے اول تو یہ امور قابل حیاں اور مطالب کے  
 نہیں دوسرے اگر انکا مطالبہ ہی رفیق سے مطلوب ہے تو اسکا یہ طریق نہیں یہ اس کے عیب چھاننے  
 اور وہ اس کے عیب نکالنے بلکہ طریقہ سہل اور مجرب النفع یہ ہے کہ تم اس سے کچھ بہت کہو خود بار بار کام  
 کئے جاؤ اس سے وہ خود شرمایگا اور خود بھی کام کرے گا اور اگر وہ اس سے بھی متاثر نہ ہو اور تم میں  
 نہ وقفل نہ ہو تو بہتر ہے کہ اس سے عقد رفاقت قطع کر دو۔ جواب دید کہ اسے تم تمزق نہیں  
 اس مثل دیگر مسافروں کے اس سے معاملہ رکھو کہ دوستہ اور تہ کنہ اور نہ تمنی و مر مست۔  
 بعض لوگ رفیقوں سے تو اچھا معاملہ رکھتے ہیں لیکن دوسرے مسافروں سے بد خلقی کرتے ہیں کبھی  
 اپنے نفس کیلئے اور کبھی اپنے رفیق کیلئے نہ سوچتے بلکہ یہ کہ ایلا آدمی یا دو آدمی کئی آدمیوں  
 کی جگہ گھیر کر کچھ خود پھیل کر کچھ اسباب و سہ کیا کرتے ہیں۔ رستے آنیوالوں کو اکثر تو آٹنے ہی

کیلئے اس مندوب ظاہری کو واجب کیا گیا اور اس ظاہر میں کے حکم و تجویز کو غلط سمجھے گا پھر نیک  
 محقق کے کلام میں ایسی تصریحات موجود ہیں۔ پس اس ظاہر میں کو چاہئے کہ وہ حدیث الشاہد  
 یوری ماکلا مرایہ العوائب پر عمل کرے کہ اپنی رائے پر توفیق کرے اور اس طالب کو تقدیم  
 حق والدیر کی رائے مد سے نہ صرف علیہ السلام کے تصرفات کا معنی ہی مآل مبنی بھی گو وہ کمال موسوی سے  
 اسلئے بڑھا ہوا نہ تھا کہ منشاء اس مآل مبنی کا کشف تھا اور ان واقعات کو فراموش اور بصیرت  
 کوئی تعلق نہ تھا اور موسوی علیہ السلام کا کمال بھی تھا اسلئے انکی نظر سے یہ امور غائب رہتے اور  
 ادراک بصیرت ادراک کشف سے افضل و اکمل ہے اسلئے افضل موسوی علیہ السلام ہی تھے۔ بعض  
 حکیم اس مبصر کے نزدیک خود اس طالب پر تو اندیشہ اسکا نہیں ہوتا کہ مدوں تحریفی العلوم کے  
 اسکا کوئی ضروری دینی جزو محتمل ہو جاوے گا مگر یہ طالب ہے ایسے مقام کا رہنے والا اہل حل و فساد  
 غالب ہے اور اس کے ساتھ ہی کسی کو تحصیل علم دین کی طرف توجہ نہیں جس سے اکی صلاح ہو پس گو  
 اس نواح والوں پر بطریق فرض کفایہ ہر تہجد واجب ہے مگر کوئی اس میں مشغول نہیں تو سب ہر گز گناہ  
 ہو سکے اور ان سب میں یہ طالب بھی گنہگار ہوگا اور گناہ سے بچنا واجب ہے اسلئے اس واجب  
 پر نظر کر کے یہ مصر اس طالب کو رائے دینا کہ تم والدین کے امر کو چھوڑ کر تخریص میں شامل کرو اور  
 ایسی قوم کی صلاح کرو اسلئے ایسے شائبہ مواقع میں ایسی یا محض ظاہر پرست کی رائے پر توفیق کرے  
 کسی محقق حکیم مبصر جامعہ اہل و باطن سے فتویٰ لیکر امکا اتباع کرے تبصری مثال ایسے امور دقیقہ  
 کی مخلو بعض اہل علم بھی صلاح یا قربت سمجھتے ہیں مگر محققین راسخین اسکو روکتے ہیں سفر کرایج  
 نفل کیلئے کہ ظاہر افریقہ علم ہوتا ہے اگر بعض اشخاص کے خاص حالات سے محقق کو اسکا اندازہ  
 ہوتا ہے کہ اسکا حج کرنا اسلئے مضر ہوگا کہ بانو اس سے مرض عاز کی یا بندی نہوگی یا اہل و عیال کے  
 مفوق و احقر صانع ہونگے یا قارہ نادر راہ کے سبب تکلیفیں اٹھاویگا اور اسکے قلب میں بیت اللہ با  
 صاحب البیت سے تسلی و سکون پیدا ہوگا جیسا بعض لوگوں کو دیکھا جاتا ہے یا یہ کہ سوال حرام میں  
 متلا ہوگا و نحو ذلک۔ اور یہ سب معاصی ہیں اور معصیت کا سبب بھی معصیت ہے اسلئے وہ محقق  
 اس شخص کو حج سے منع کرتا ہے اسلئے کہ جس طرح مقدمہ الواجب واجب قاعدہ ہے اسی طرح  
 مقدمہ الحرام حرام بھی ایک قاعدہ ہے جس میں بعض اوقات مثل قاعدہ بالظاہر مبنیوں سے غلطی

## اتباع شریعت

اسلام بے عالم وجود میں قدم رکھتے ہی جو حیرت انگیز ترقی کی اور تین سو سالہ قلیل مدت میں حواشر چار دانگ عالم میں پہلایا، اس کی حقیقی علت مذہبی اتباع ہی تھی۔ انہوں نے جو عوٹے کام صفحہ ہنسی پر نمایاں کر دکھائے وہ سب اسی مذہبی قوت کا نتیجہ تھے۔ اور مذہب کی اسی قوت اتباع کا ثمرہ تھا۔ کہ وہ جس مقصد کے حاصل کر چکی کو شمشک کرتے تھے۔ کامیابی اس کے قدم لیے کے لیے انبار رہتی تھی۔ ایسے ہر معاملہ کو مذہبی فیصلہ پر چھوڑتے تھے اور پھر وہ خدائی فیصلہ نہ صرف اس کے دلوں کو بھاتا۔ بلکہ وہ اسے حقیقی کامیابی و طلاح کا راز آسمیں مضمر مانتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ نے اپنے صاحبزادہ سے صرف اسوجہ سے ناظم کلام ترک کر دیا کہ انہوں نے ظاہر الفاظ حدیث کے ساتھ معارضہ کیا تھا۔ اور جہاں جہاں انکو یہ معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ نے اس مقام میں فلاں کام کیا ہے۔ اتباع سنت کے شغف میں وہ بھی وہی کیا کرتے تھے۔ وہ ہی وحشی جنگا کوں حل و حرم میں مباح کر دیا گیا تھا لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے آگئے۔ حلقہ بگوشان اسلام میں داخل ہوئے۔ اور اب وہ ہی تھے کہ ایک کا حوں الو بکر عسر کے برابر ہو گیا۔ اور اب کوئی انکو ہاتھ نہیں لگا سکتا غرض ایک سو نا۔ جاگنا۔ کھانا۔ پینا۔ ہنسنے۔ لولنا۔ جینا۔ مرنا۔ سب کے اندر مذہب حلول کئے ہوئے تھا۔ انکا مذہب کسی خاص صورت کے اختیار کرنے میں منحصر تھا بلکہ انکی ہر ہر اداسے شریعت کے ہر ہر جزئی پر نثار ہونا معلوم ہوتا تھا۔ اگر اسلام کو شمع کہئے تو یہ اسکے پروانہ تھے اور جو گل قرار دیجے تو یہ ہی اسکے عندلیب بنے ہوئے نعمہ سرائی کرتے تھے جس تک سلمان مذہبی اتباع کے زریں اصول کو اپنا مشعل راہ بنائے رہے اسوقت تک قوت و شوکت و عزت و شوکت انکی غلامی کو اپنا فخر سمجھا اور حسد میں اپنی خواہشات کی اتباع کی دھن نہائی اور مذہب سے زور دانی شروع ہوئی مالک ملکوت کے اوامر و نواہی کی اہمیت انکے نزدیک نہ رہی۔ عیون کی تقلید کو مایہ فخر سمجھا جانے لگا۔ دولت۔ کفر۔ انجاد۔ زندگی کے عمیق گڑھے میں جا گرے۔ جس سے کلنا انکو دشوار ہو گیا اور گویا سلف صالحین کی روشنی کو بدلتے ہی انکی اس محمود

نہیں دیتے طرح طرح کے جیلے کرتے ہیں کبھی زور ظلم سے کبھی کام لیتے ہیں اور اگر وہ چلے ہی آئے تو انکو میٹھے کی جگہ نہیں دیتے کئی کئی اسٹیشن وہ لوگ کھڑے ہو کر قطع کرتے ہیں اور انکو ذرا مروت و رحم نہیں آتا یہ نہیں سوچتے کہ اگر ہم انکی جگہ ہوتے اور یہ ہماری جگہ تو ہم اسوقت ان سے کس معاملہ کے متمنی ہوتے ہیں وہی معاملہ ان سے ہمو کرنا چاہتے ہیں اور نہ یہ سوچتے ہیں کہ یہ شرعاً بھی جائز نہیں جیسے کہ اور بھی بعض ناجائز امور کاریل میں ارتکاب کیا جاتا ہے جسکی جزئیات کو بعد ضرورت ہمارے محب مکرم مولانا سید اصغر حسین صاحب یوبندی نے ایک رسالہ کی شکل میں جمع فرمایا ہے جسکا نام رفیق سفر یا زاد المسافر ہے درجوانشاوار اللہ تعالیٰ غفریب طبع ہو جائیگا اسلئے ہم ایسے جزئیات کے ذکر کا اس جگہ اہتمام نہیں کرتے اور یوں بلا قصد کوئی جزئیہ قلم میں آجاء وہ اور بات ہے۔ بعض آدمی مشترک سواری میں (جیسے گھوڑا گاڑی یا اونٹ گاڑی یا موٹر یا ریل) ایسی حرکتیں کرتے ہیں جس سے دوسروں کو اذیت ہو خواہ صکر ایسے غریب کو اذیت جو انکی وجاہت کے سبب انکے سامنے دم بھی نہ مار سکیں مثلاً سگریٹ پینا اور دھواں باہر چھوڑنے کا کوئی خاص اہتمام نہ کرنا یا شب کے وقت غل مچا کر باتیں کرنا یا گانا بجانا یا اور کوئی بیہودہ ہنسی مذاق کرنا یا کوئی قول یا فعل فحش اختیار کرنا اور اسکو مشغلہ سفر سمجھنا چاہتے تو یہ کہ دوسروں کو راحت پہونچا دے اور اگر اسکی توفیق نہ ہو تو کم از کم اسپر تو عمل رکھیں۔ مصحح

مرا بخیر تو امید نیست بد مرساں \*

(باقی آئندہ)

ع اسقرنے سفر کیل کے متعلق چند مسائل لکھ کر حضرت مولانا غفریہ رحمہ صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند مدظلہ کو اصفحہ اور اصلاح کی تکلیف دی۔ پھر حضرت مولانا انشاء علی صاحب ظلم سے عرض کر کے بہت مناسب و مفید مسائل کا اضافہ فرمایا۔ وہ رسالہ مسودات ہی میں پڑا تھا مولانا ظلم کی اس توجہ سے بدہ کو عزت کے ساتھ تنبیہ بھی ہوا انشاء اللہ بہت جلد طبع ہوگا ۱۲

تس رکھا جائے اسکی مسلسل مسلسل سنتوں میں نواہت ہے۔

مذکورہ جملہ اعمال میں سے ہر ایک پر دو سو بار ہے۔ میں اس وقت اسکی دعا سے عرض کرنا نہیں چاہتا کیونکہ اس میں علامہ قلعہ ۲ کے موصوع سے زیادہ دوری موصوع کی بلکہ صرف ماحولہ الحس والا ہے، البتہ کوئی دلیل میں زیادہ دیا گیا ہے۔

طاہر ہے کہ اسان کا خدا تعالیٰ یعنی (روح) ایک لطیف و ہر ہے وہ اپنی جاودانی سیادت پر اپنی صورت میں محال کر سکتی ہے کہ اسکی عداکھی لطافت میں اس ہی کے ہم پلہ ہو وہ خدا خواہی لطافت کو لئے ہوئے ہے وہ وہی عبادت ہے جسکا معنی ذکر الہی پر ماحولہ ہے انشاء اللہ حتی الوسع اسکے ثامن کر سکی کو مست کیا سکی۔

اب اس عداکے قائل کرنے میں ہم جس وسائل کے محتاج ہو گئے۔ وہ اسے اپنے مراتب کے لحاظ سے ضروری ہونگے مگر اس میں بھی شک نہیں کہ وہ وسائل مقصود مالذات ہمیں ہونگے کیونکہ وسیلہ کا غیر مقصود ہونا ایک ہر ایک ساف اور کھلی بات ہے اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ عبادت کے علاوہ اور حتیٰ چیریں دنیا کے اندر ہیں وہ سب مقصود مالعرض ہونگے اور اس میں زیادہ ہماک اور عبادت سے انکو زیادہ اہمیت دینا بالکل فلت مقصود اور خلاف حکمت خدا دی ہوگا۔

اور چونکہ عبادت عبارت اس الفاظ سے ہے کہ ہمیں رضا رآئی یا بی جاوے لہذا وہ اسماء و افعال ہمیں رضا موجود نہ ہو گو ہم اسکو عبادت سمجھیں مگر دراصل وہ عبادت میں داخل نہیں ہو سکتے جس طرح ترک عبادت میں حکمت خداوندی کا ثبوت ہوا یا یا حار ہا ہے۔ اسی طرح ان افعال میں بھی کہ جنکو عبادت سمجھتے ہیں اور ان میں رضا ماری میں ہے۔

اسکی مثال کو فرماں ہوئی رت صائم لیس لہ من صومہ الا الحوج او کما قال (سنت ایسے روزہ ہیں جنکو تھوڑے مہرے کے سوا اور کچھ روئے سے نہیں۔)

میں ہر ایک واضح اور کلمے الفاظ سے بیان کر دیا گیا اس میں گنہ ہم کو ضرورت ہے کہ ایسا یہ سامعیاں معلوم کریں جس سے ہم حقیقی عبادت اور غیر عبادت میں تمیز کر سکیں اور اس کے درعیہ سے صراط مستقیم اور ماما علہ و اصحیٰ کا پتہ لگائیں۔

لیکن ہم کو تمیز کسی ایسی رائے کے اظہار کی ضرورت نہیں ماریعالی نے خود اس معرکہ میں

زندگی کا حاتمہ ہو گیا۔

اب سے کچھ عرصہ پیشتر ان لوگوں نے ایک کو قومی ہمدردی کا دعویٰ تھا اسلام کے اس جہاز کو بہت واد بار کے گرد اس سے نکالنا چاہا اور انہوں نے ایسی عمریں صرف کر کے ایک سیارہ پر دریا منت کیا مگر قسم سے یہ وہ راستہ تھا کہ جس نے اسلامی جہاز کو دو سرے گرداب میں ہسا کر تباہ کر دیا اور اُس سید سے راستے سے کوسوں دور نکال دیا کہ حسیہ سلف نے ہمارا رانی کر کے منزل مقصود کا تینہ لگا یا تھا۔

سب سے زیادہ تعجب میں ڈالنے والی تو یہ بات تھی کہ ہمارا اسلام کے حقیقی ناخدا کا تلبا یا ہوا وہ طریقہ کہ جس سے لاکھوں ڈوبے ہوئے بیڑے مار لگے روگردانی کر کے آئیر جلیا گوارا نہ کیا اور جدید راستہ پر چلنے کی کوشش کی۔

ماضی میں سمجھ گئے ہونگے کہ یہ راستہ وہی راستہ ہے کہ حلو کلام ربانی میں صراطِ مسقیم کا مغز نقب دیا گیا اور ہمارے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے حیرہا انا علمہ واصحابی کے کہنے اور حکماء و نشانات قائم کر دیے۔

تو اب دیکھنا یہ ہے کہ اسلام کے یہودہ فرعون میں آج وہ کونسا فرقہ ہے کہ جو ما انا علیہ اصبحتی کے روتن آفتاب کو اپنا رہے۔ بنا کر موجودہ زمانہ ظلمت میں ایسے منزل مقصود کے راستہ کو اختیار کر رہے ہوں دورانِ عمر کو پورا کر جائے اور اسکی نظر آخری سانس میں اسی آخری منظر کے منظر پارہ ہو کہ جسکے بعد سوائے وصال کچھ نہ ہو۔

اسکی تعمیل سے قبل ہم یہ بتا دینا اچھا سمجھتے ہیں کہ وہ کون کون اصول ہیں کہ جبکی پاسداری اسوقت کے کفر احمق و زندقہ بدعات کی اندہیری رات سے گزر کر ما انا علیہ اصبحتی کے آفتاب ہدایت سے روشنی حاصل کر لے ممکن ہو اور ہم زمانہ حال کے فسادات سے بچکر ایسے اسلامی بھائی کو اتباعِ مذہبی کے آسمان پر مثل آفتاب لصف النہار کے چمکتا ہوا دیکھیں۔ اور آئندہ آیہ الیٰ سلو کو اسلامی خلافت کے حاصل کر لے میں کوئی دشواری نہیں آوے۔

سب میں زیادہ توجہ کے قابل یہ امر ہے کہ خلقِ عالم سے جو عرض متعلق ہے اسکی طرف اسی قدر اہتمام سے کام لیا جائے۔ اور جو درایع اور وسائل اُس غرض کے موقوف علیہ ہیں انکو اُس کے مرتبہ

تو ایک قلبی منصف آپکی طرف متوجہ ہو کر ہماری دکالت کرے کیلئے تیار ہوگا کہ چونکہ تمہارا منبر مسجدوں میں نماز پڑھنے سے قبلہ کی طرف نہیں ہوتا تھا نماز نہ ہونی چاہئے وہ ہزار تکلفات سے مکلف تھی اس واسطے کہ ادائیگی نماز کی یہ ہی تہیہ تھی کہ منبر قبلہ کی طرف ہو اور یہاں وہ شرط ہی نہیں لہذا نماز بھی نہیں لو اب جس طرح نماز افضل العبادات ادائیگی کے لئے ایک قبلہ رکھا گیا ہے اسی طریقہ سے تمام عبادات معاملات کیلئے بھی ایک قبلہ ہے جیسا کہ غاروں میں اس قبلہ کی طرف متوجہ نہ ہوئے سے نماز نہیں ہوتی اسی طریقہ سے تمام عبادات و معاملات میں اپنا رخ قبلہ کی طرف نہ ہو یہی صورت میں وہ عبادات کا کم کم ہو کر رائیگاں ہو جاتی ہیں۔

رہی اتنی بات کہ وہ قبلہ کون ہے کہ جسکی طرف ہمارے مرنے جینے اٹھنے بیٹھنے لیٹے ہنسنے رونے کھاتے پینے۔ تقرب الی اللہ حاصل کرنے خدا کے یہاں مقبول ہوئے اسکے دربار میں سرحد ہونے کے توقف سے خبر گیری حاصل ہو جائے وہ آیتہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ اور لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ لی کان یرجو اللہ سے دریافت کرے کہ بعد معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ ہمارا قبلہ روحی ذات باریکات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگر ہم اپنے جمیع اعمال کا رخ اسینے قبلہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کریں گے مقبول ہونگے ورنہ منہ ماردے جائیں گے قابل ہو گئے جب تک شیفتگی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے منہ میں رہے گی ہمارے تمام حوائج و معاملات یورے ہونگے اور کامیابی و دوستہ حاضری کے لئے مشتاق ہی رہیں گے۔

اس آیتہ سے یہ بات نہایت اچھی طرح ظاہر ہو گئی کہ جس طرح بعض عبادات میں ظاہری قبلہ کی طرف توجہ ضروری گردانی گئی ہے، اسی طرح ہر عبادت میں قولی ہو یا فعلی مالی ہو یا اعتقادی ایک حقیقی قبلہ کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت ہے اگر نماز خانہ کعبہ سے منہ پھیر کر ادا کئے جائیں صورت میں بیکار و بے سود ہے تو اور عبادات میں بھی جب تک فاتحہ یعنی قبلہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ نہ ہو کر نہ ادا کئے جانے کی صورت میں منہ پر مارے جانے کی مستحق ہیں جس طرح اس مسجد میں کہ جس کا رخ قبلہ ظاہر ہے پھر ہونا زبردستی

سان کیا ہے چنانچہ فصل ان کہم محققون اللہ فاسعونی ایچمکرم اللہ -  
(اے محمد) کہدو (لوگوں سے) اگر تم کو اللہ سے محبت ہے تو میری اتباع کرو۔ اللہ تم سے محبت کرے گا)

اور لحد کاں لکھ فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ ملں کلاں یرحو اللہ والیوم الاحد سے ظاہر ہے۔  
اتہارے لئے رسول اللہ میں اچھی امتا ہی۔ اُسکے لئے حوائد (کی رضا) اور قیاس (کی کامیابی) کی امید رکھتا ہو۔

یہاں اتنی بات سمجھنی ضروری ہے کہ تمام عبادات میں فصل اور اعلیٰ اور باعث تقرب نماز ہے  
جیسا کہ اول فاسئل بہ العبد یوم القیمۃ الصلوٰۃ سے ظاہر ہے۔  
(مذہب سے قیامت کا جو چیز اول یوحییٰ حائسگی وہ نماز ہے)

اور ادائیگی نماز کے لئے قبلہ شرط ہے جب تک اینا رخ قبلہ کی طرف نہ کریں ہماری نماز چاہے کتنی  
ہی جسوع و جصوع کو مشتمل ہو ہرگز مقبولیت کے مرتبہ کو پائے کے مستحق نہ ہوگی ہزار قسم کی تکالیف  
کا سامنا اور سیکڑوں مصیبتیں اٹھانی پڑیں مگر چاہیں کہ فرصت نماز کا بار بلا توجہ الی القبلیہ کھلی اپنی  
گردن سے اتار دیں ہرگز ممکن نہیں مثلاً ایک محلہ میں دو مسجدیں تعمیر کجائیں ایک کی تعمیر میں لاکھوں  
روپیہ اس طریقہ سے صرف کئے گئے ہوں کہ دیواریں یا قوت و مرد کی قیمت ہونے و چاندی کے  
بجائے گارے کے متکف وغیرہ موثر من مغل سربہایت تکلف سے رہنمائی کا کام کیا ہو اور آرام و راحت  
کے لئے بجلی کے سچکے بھی ہوں رات کو روشنی بجلی کی کجائی ہو ہر طریقہ سے لطف پہنچا نیوالی  
سامان مہیا ہوں مگر اُس مسجد کا رخ قبلہ سے ہیرا ہوا ہو اور ایک مسجد جو حسین گوندے کی دیواریں  
ہوں چاروں طرف سے بسبب گنگی مٹی جھری ہو چیمیر بھی نہایت بوسیدہ ہو گیا ہو۔ دھوپ  
سے مارش سے گرمی سردی سے امن نہ ملتا ہو بیچے بچھانے کو چٹائی اور بوربے نہ ہوں لیکن رخ  
اسکا قبلہ کی طرف ہو ان دونوں مسجدوں میں نماز پڑھ کر شریعت کی کتابوں میں یا اسکے عالموں سے  
اپنی نماز کا حکم دریافت کیجئے تو یہ ہی پائیگا کہ چونکہ مسجد اول کا رخ قبلہ سے ہٹا ہوا ہے۔ اس میں نماز  
نہیں ہوگی اور مسجد ثانی میں چاہے اُسکی بوسیدگی ہزار قسم کی تکالیف کی غلبہ ہوگی ہو بسبب توجہ  
الی القبلیہ ہونے کے نماز ہو جائیگی۔

اب اگر آپ اس حکم سے واقفیت حاصل کرنے کے بعد فرماویں کہ وہ کونسا امر ہے کہ باوجود اتنا  
روپیہ خرچ ہونے اور راحت و آرام نہان و شوکت پائے جانے کے نماز نہ ہو اور وہاں نماز ہو جائے



مسلمانوں کا ہوتا

مگر اسوس تو یہ ہے کہ ان رمانی تجویروں کا اثر زبان اور کاغذ تک ہی محدود ہے۔ ہم حسرت تک اسی ابتلع سنت کو علمی سیرایہ میں طاہرہ کرین سلف صالحین کے طریق عمل کو اپنا مشعل راہ نہ بنائیں۔ ایک حدیث کے خلاف کو آسمان ٹوٹ پڑنے سے لاکھوں درجہ بڑا سمجھیں کوئی حقیقی لفع اور سچی مسودہ جمل نہیں ہو سکتی۔

اس میں اس تقریر کو محض کرتے ہوئے یہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ ہندوستان میں اس وقت کیسے کیسے لوگ موجود ہیں اور کتنے فرقے ہیں۔

اگر ہر فرقہ کی شخصیت کا لحاظ کیا جائے تو اس کے گننے کے لئے تو ایک وقت دیکر رہے ہیں ان فرقوں میں سے ایسے بڑے فرقوں کو لگتا کہ تمام جزوی فرقے انہیں میں داخل ہو جائیں۔ ہندوستان میں اس وقت تین فرقے ایسے ہیں کہ ان کی طرف عام مسلمانوں کی نظریں اٹھ رہی ہیں اور ہر ایک ایسی اپنی حیثیت سے قوم کا مقتدا بنتا اور لیدر سمجھا جاتا ہے۔

ایک وہ فرقہ ہے جس کا نصب العین جسکی زندگی کا اعلیٰ اور اہم مقصد دنیاوی ترقی ہو مہربان ان کے یہاں جہود اور ترقی سے مانع ہو نہ والے حینہ خیالات کا نام ہے۔

دوسرا فرقہ وہ ہے کہ جس کو نظام دنیا سے کچھ محبت نہیں اور اس کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم اہل حقیقت ہیں ہم پر معارف اور حقائق کے دروازہ کھول دئے گئے ہیں شریعت ایک ایسا طاہری پوست ہے کہ جس کو مع حقیقت سے کوئی تعلق ہی نہیں ملتا کہ سوں دور ہے اس کے نزدیک احکام سترعی قرآن سے ناست ہوں یا احادیث سے نقل کفر نہ باشد علماء کے (یا بالفاظ دیگر تیرا سو برس تک جو کچھ صحابہ تابعین تبع تابعین علماء سلف نے کہے) ڈھکھکے ہیں۔

تیسرا فرقہ یہ تھلا ہے کہ ہم شریعت عرا کے منبع اور انڈر سول کے حقیقی پیرو ہیں۔ اوپر کے دونوں فرقے تو بالکل جہالت اور مادامی کے زیر اثر ہیں اور بے علمی کی گھمبیر گھٹاؤں سے ان کو سخت تاریکی میں ڈال رکھا ہے اور صا انا علیہ و اسحاقی کے آقا ہایت سے ان کو اتنا لگاؤ بھی نہیں کہ جو آسمان اور زمین و متق و معرب کو ہے۔

تیسرا فرقہ دراصل دو بڑے عظیم الشان فرقوں کو لئے ہوئے ہے جس میں اتنی تاریکی پائی ہو

سے بحر اٹھنے لگے۔ کہہ چاہے اسی طرح اُن تمام عبادات میں جو حقیقی سے معروف  
ہوں گو وہ بڑی حوصلہ رتی اور لاکھوں سناؤ کے ساتھ ادا کئے جائیں۔ بجز ان تکلفات میں  
مست و مرتبہ نہ اٹھانے کے کسی طرح کا کوئی اخروی فائدہ مترتب نہیں ہو سکتا۔

اس آیت سے کھلے الفاظ میں یہ سنایا ہے کہ عبادت کی مقصد لست کا اصلی معنی اتباع  
مدت ہے یہی وہ معیار ہے کہ اس پر ٹھنک اتر جانے سے ہر عبادت جناب ماری میں قوت  
کے ادا سے دیکھے جائیگی۔ یہی ہو سکتی ہے اور تمام اخروی ثمرات میں سب سے اچھی وقت مترتب  
ہو سکے ہیں جس کہ ہماری عبادتیں اتباع مدت کا یہلو لئے ہوئے ہوں۔

یہی اتباع وہ تریاق تھا کہ سب احسا رکرتے ہی ایک اسی قوم کے جو سورا حلاق۔  
غیر مدد غرمدن ہو سکے مہلک مرض میں گرفتار تھے ابدی سحر حاصل کرنی۔ یہی  
اتباع مدت وہ شل تھے کہ جس کا لوریا تے ہی وہ قوم جو جنت اور مالت کے گھٹا ٹوب  
تاریکیوں میں پڑی ہوئی تھی اُس کھلے شاہراہ کو دریافت کر گئی۔ بس یہ چلیک رہا یہاں الہیہ  
سے سر مل مقصود کو پہونچ گئی۔ وہ قوم جس کے نزدیک خدا کے ایک ہوئے سے ٹھکر کوئی گماہ  
ہنس ہو سکتا تھا۔ اس ہی اتباع کو اختیار کر کے اسے موحی کہ جسکی لے لوت اور کھلی  
توحید کا مقابلہ آج باب روئے زمین کا کوئی مہرب نہیں کر سکا۔ اور یہ ہی وہ اتباع ہے کہ  
حس کے چھوڑنے ہی مسلمان آج اس ناگفتہ بہ حالت اورستی و ذلت میں ہیں کہ دنیا کی کوئی  
قوم موجودہ زمانہ میں ایسی نہیں ہے جو اُن کے اس سلام پر خندہ رنی نہ کرتی ہو۔

دنیا میں اس وقت جہاں جہاں اسلامی قومیں آباد ہیں۔ جیسا ہے وہ حاکمانہ اقتدار سے ساتھ  
ہوں۔ یا محکومت کے زیر اثر ہوں سب کی سب اس ہی رنگ میں رنگی ہوئی ہیں۔

تغیر و اسیر ہے کہ مسلمانوں کو اپنے اس مذہبی دنیاوی ہرطی کی کمزوری کا احساس ہے  
اسے علاج کی تدبیریں سوچی جاتی ہیں یہ بیان کیا جاتا ہے کہ جب تک ہم قرآن کے سچے نام نہ لیا  
اور حقیقی معنوں میں اس کے منبع نہ میں گے۔ اس وقت تک ایسے لاعلاج مرض سے رہائی نہیں  
یا سکتے۔ مگر پھر بھی علی حالت ہماری وہی ہے جو آج سے پہلے تھی۔ ربانی جمع خرچ اگر کچھ مفید  
ہو سکتا تو ہمیں شک نہیں کہ ان ترقی کرے والوں میں سے اول سمر موجودہ زمانہ کے

دکھلائی جائے اللہ اگر انھوں نے اس کے بعد بھی ایسی مختصر عبادات سے جتنی صورت ظاہر کی تو متناہک وہ معاملہ کرتا یا نہ کرتا یہ بعض تانی کی طرف کیا جاتا۔

یا دونوں معی کو بیس نظر رکھ کر یوں کہا جائے کہ جس لوگوں نے اپنے مختصر عبادات میں داخل کر دیا ہے۔ تو انہیں بالکل خواہشات کے اتباع اور نفس پرستی ہے اور وہ سراسر غلط فہمی ہی پر مبنی ہے۔ بلکہ کچھ دلوں باتوں کو دخل ہے غلط فہمی کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ حب کوئی ایسا شخص (جس کو ان معاملات میں دخل ہو کہ جسمیں غلطی واقع ہوئی ہے) حیر و امانہ طور پر سمجھائے۔ اور نہ صرف سمجھائے بلکہ مدلل طریقہ سے حق کو ثابت کرے تو انہی غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے حق کو تسلیم کر لیا جاتا ہے۔

اور جب اپنی غلط فہمی پر اصرار ہو۔ حق کو صرف اس وجہ سے مامنا جائے کہ ایسی بات کہ وہ غلط ہی ہے چھوڑنی دیر سے تو انہیں ضرور نفس پرستی کو بہت بڑا دخل ہوتا ہے۔

جب ہم سلف صالحین کے کارناموں پر ایک نظر ڈالتے ہیں تو یہ حقیقت ہم پر کماحقہ سکشف ہو جاتی ہے۔ حضرت عمر قرآن کے جمع کرے پر اصرار فرماتے ہیں اور حضرت ابو بکر کفیل بھل شیعاً لم یعمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (کس طرح آپ وہ کام کرتے ہیں جو رسول اللہ نے نہیں کیا۔)

لیکن ان کے ارادہ کو رد کرنا چاہتے ہیں مگر پھر جب فاروق اعظم ان کو سمجھائے ہیں تو وہ متوجع اللہ ہمدردی و رایت و دل کے رائے ہیں۔ (اللہ میرا سبب کھول دیا اور میری رائے بالکل غلط تھی جو گئی۔)

کہتے ہوئے ما وجود اوصیل البشر بعد الانبیاء والتحقق کے مصداق ہوئے کہے تسلیم کر لیتے ہیں اسی طرح رید بن ثابت اسی قطعہ میں لکھتے ہیں کہ وہ ہی اعتراض پیش کرتے ہیں اور ان کو اسی طرح سمجھایا جاتا ہے اور اسی طرح وہ ماں لیتے ہیں اسیے ایک نہیں سیکڑوں واقعات ہیں ہم کس کس کو نقل کریں یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین یہاں کہیں اختلاف ہوا اور ذکر شخص سے حق بات کہی فوراً تسلیم کر لیا گیا۔ اور نو اور واقعہ خلافت کو لے کر کہ ہم پرین اور اصحاب میں ایسا بڑا اختلاف ہوا کہ مباحات و منہ حکم ایدہ تر نہ نوشت یہ یگین۔

(ایک علیہ ہمارا جماعت میں ہوا اور ایک بخاری جماعت میں جو)

کرنے کیلئے کچھ دیگر گفتگو کی ضرورت تھی مگر طوالت مضمون اور تنگی وقت و ضروریات و اشتغال کا مقصود اسے سہراہ ہوئے ہیں کہ میں مجبور ہو کر اس مختصر مضمون کو کسی دوسرے وقت پر اٹھا رکھتے ہوئے اپنے ناظرین سے معافی مانگ کر ایک مختصر مگر جامع تقریر پر اکتفا کرونگا۔  
ررا حور سے ملا خطہ فرمایا گیا۔

ان دونوں فرقوں میں سے جس فرقہ کے معتقدات اور اعمال سلف صالحین اور علماء راسخین و ائمہ مجتہدین کے موافق ہیں بس روئے زمین میں وہ ہی ایک ایسا فرقہ ہے کہ جو مآلنا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صحیح اور حقیقی مصداق ہے اور اسی کو یحییٰ مسمیٰ اللہ کا مخلص ہو اور وہی ہے جس نے ایسے دینی ترقی کے گھوڑے کو صراط مستقیم پر چلایا اور مطلوب کو پایا۔

اور جو صرف اتباع سنت کا دعویٰ کرتا ہے مگر اُسکے عقائد اور عبادات کے بعض اجزاء سنہیت عرا کے مخالف اور منکسر تھیں۔ نہ سلف میں اُنکا کہیں پتہ لگتا ہے اور نہ ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے اُنکا ذکر کیا اور نہ علماء راسخین نے اُنکا واسطہ دیا۔ یہی قصائد میں بیان کیا۔ ایسے لوگ باوجود ادعائے اتباع سنت کے عہدیں کو دین کے اندر داخل کر لینے کی بنا پر اسی مرتبہ پر رکھے جائیں گے جس مرتبہ پر سرکاری قوانین میں رد و بدل کر کے دالار کھا جاسکتا ہے۔ اور وہ شروع علیہ السلام کی جاسے اُسی جہاز کے سستی ہوں گے اور اُن کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائیگا جو ایسے شخص کے ساتھ کیا جاسکتا ہے۔ اور وہ مذہب کے اس ہی قدر متبع سمجھے جائیں گے جتنے وہ قوانین سرکار کا متبع مانا جاسکتا ہے۔

مجھ کو اس موجودہ انداز پر بحث کرنے کے بعد گو قوم اس گمان کرنے کی اجازت دیتے کیلئے تیار ہو مگر میں ابھی اس حیثیت سے قطع نظر کر کے کہ انکی یہ روش ایسا کسی عوامش نفسانی پر مبنی ہے یا انھوں نے واقعی اتباع سنت کے مفہوم کو نہیں سمجھا اپنی رائے کا پابند رہوں گا جہاں تک سمجھتا ہوں ان تمام حرکات کا مبنی علطامی واقع ہوئی ورنہ یہ مستبعد معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کسی امر کے خلاف سنت ہو یا کو معلوم کرنے کے بعد بھی اپنے ہاتھ اور پیروں کو اُسکے ازواج کی احارت دیں۔ پس اُن میں سے بعض لوگوں کو اُنوقت تک معذور سمجھونگا کہ جب تک صراط مستقیم کے پہلے ساہراہ سے خار و خشک دور کئے جائیں اور اُن کو وہ صراط مستقیم اپنی پہلی حالت پر

حن بالو نکاح شریع میں کہیں بتا نہیں اُن کو تو اسکا حکم کرنا اور ایسی طرف سے اُن کو شریعات میں داخل کرنا اگر غور سے دیکھا جائے تو گویا صراحتاً نہیں بلکہ عموماً اور حالاً ایک طرح پر دعویٰ ہوتا ہے کہ کیونکہ کسی کام پر نوا اور عذاب کا مقرر کرنا یہ وظیفہ متبائع کا ہے پھر تو شخص غیر شریعات میں تو اب عذاب مان لے وہ متبائع ہوئے کا حقیقتاً مدعی ہیں تو اور کیا ہے۔ اسکی مثال میں پہلے عرض کرچکا ہوں رعایا کا سرکاری قوانین میں دخل دینا اور ایسی طرف سے کسی بات کو قانون میں ٹرہا دینا علاوہ اسکے کہ قانون کو ماقص اور ماکافی ماست کرنا ہے انہیں گورنمنٹ کی کم علمی اور اُنکی ہتکملی لازم آتی ہے۔ پھر بدعت بھی علاوہ شریعت کو ماقص نہایت کر لے کے اسکی توہین کا اعتراف ہوگی۔ اگر سطر غور دیکھا جائے تو یہ فرقہ اسلام اور عام مسلمانوں کے لئے غیر اسلامی فرقوں سے زیادہ ضرر رسان ہے غیر اسلامی فرقے تو اسلام کی مخالفت کرتے ہیں وہ غیر اسلامی ہو کر ہندو، دھرم، مسیحی جاتے ہیں اور اُن کی بات ہر گز عام اہل اسلام بھی قبول نہیں کر سکتے۔ کیونکہ وہ پہلے ہی سے اُن کو اپنا اور ایسے سچے دین کا دشمن سمجھتے ہوئے ہیں۔ اور یہ اسلامی فرقہ مسلمان ہو کر دوست کی صورت میں اگر گمراہی کا باعث ہوتا ہے جسکی وجہ سے عوام زیادہ تعداد میں بہت جلد بھٹک جاتے ہیں اور اُن کو اپنا دوست سمجھ کر مقتدا اور شیوا سا لیتے ہیں۔ مالاخر اُن کے سچے اور سادے بے لوث ایمان میں خلل واقع ہو جاتا ہے اور وہ بھی اپنے آپ کو حنی تر سمجھ کر ایک بہت بڑے ملک میں جس میں مرکب میں ہندو، مسیحی، جاتے ہیں کسی سلطنت کے دو دھم جو دوسرے ملک کے ہیں اسے ضرر رسان ہیں ہو سکتے گھر کا بھیدی ملک میں رہ کر دھمسی کر یو والا انصاف ہو یا کر سکتا ہے۔ اس سے متبائع علیہ السلام نے اسکی بڑے زور و غلبہ تردید فرمائی ہے۔ اور علی ہا حال ہمارے دھرم نے بھی اسکی پوری کوشش فرمائی ہو کہ مذہب کو بدعات سے محفوظ رکھا جائے۔ دراز اسکی بات میں کیفیہ تفعل شیعاً لہ لمعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں کہیں حضرت عمرؓ اسود کو مخاطب کر کے اعلیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا انتفع ولا لا ائیہ لایست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اسے پتھر میں جاسا ہو کہ تو پتھر ہے کچھ نفع نہ پہنچا سکتا ہے۔ صر میں)

وسلم یدسلک۔ ما فلتک او کما قال فرماتے ہیں۔

ہر گز تجھے بوسہ نہ دینا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیتے ہو تو بوسہ نہ دیکھنا۔

مگر صدیق اکبر کی زبان مبارک سے نہ معلوم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الاعانة من قرینک کا نکلا کو سا اثر لے ہوئے تھا۔ (رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے  
حلقہ قریش میں سے ہوں۔)

کہ جس کو سنتے ہی سب زبانیں خاموش ہو گئیں اور نہ صرف زبانیں ہی جیب ہوئیں بلکہ دل  
بھی اُس فیصلہ مطمح ہو گیا اور ایسا مطمئن ہوا کہ پھر اس امر میں کبھی کوئی نزاع نہ پیش آیا یہ سب  
اسی حق طلسم کی برکت تھی۔

اپنی بات پر اصرار کرنا ایک ایسی مضبوط و مستحکم دیوار ہے۔ جو حق کے درمیان حائل ہو جاتی ہے  
اور محض برائی پر پردہ ہے جو کبھی واقعیت اور حقایق کا منہ نہیں دیکھنے دیتا۔

اختلاف سلف کے زمانہ میں بھی تھا مگر وہ اختلاف نفس پرستی۔ یا محض پروری پر مبنی نہیں تھا  
اور یہی وجہ ہے کہ وہ اختلاف۔ اختلاف امتی رجحان کے معرزا اور شہرے لغت کے یاد رکھنے والے  
مسحوق تھا۔ اور آج بھی اختلافات ہیں مگر اکثر محض پروری پر مبنی ہیں یہی وجہ ہے کہ اس زمانہ  
میں ایسے معمولی مسائل میں اختلاف ہوتا ہے۔ جو عقاید ضروریہ میں داخل ہیں۔ مگر ہوتے ہوئے تکفیر  
تک لوبت ہو جاتی ہے اور پھر وہ اختلاف ضلالت الحاد و کفر کی سرحد تک پہنچ جاتا ہے۔ اور  
رحمت کے بجائے غضب الہی کا سبب بن جاتا ہے اور پھر کائنات کے حقانیت کا دروازہ کھلے ہاتھ  
خلقِ امثلہ ہو۔ وہ اختلاف دیا اور آخرت دونوں کو لے ڈالتا ہے۔

غیر مت کو منت میں داخل کرنا ایک بہت بڑی مذہبی فداکاری ہے جبکہ شریک فی البتوت  
کہنا بالکل بجا اور درست ہے اور اس کا مرتبہ شریک فی اللہ کے بعد ہی ہے جس طرح صفاتِ اوردی  
کو کسی غیر میں ثابت کرنا۔ یا غیر اللہ سے ایسا معاملہ کرنا جس سے انہیں صفتِ خداوندی کا تسلیم کرنا  
لارم آتا ہو وہ شرک ہے جسکی جزا خود باری تعالیٰ ان اللہ لا یعفر ان یبشر لک وہ و بعض  
صادقوں کے لئے لمن یتساءل بتلاتا ہے۔ (اللہ ہر شرک کو معاف نہ کرے گا وہاں) شرک سے  
کم و نہر کے گناہوں کو معاف کرے۔)

اسی طرح شرک فی البتوت حکومتِ شریع نے بدعت کے لفظ سے یاد فرمایا ہے اسکی جزا بھی  
کل مدۃ ضلالة و کل صلالة فی النار فرمائی ہے۔  
ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی کا دروغ ٹھکانا ہے۔

## دَارُ الْحَدِيثِ رَطْبُ الْعَرَبِ

دَارُ الْحَدِيثِ حَتَّى إِلَّا لَهُ حِمَاهَا | وَرَعَى حِمَاهُ رَوْصَهَا وَسَفَاهَا  
دار الحدیث کی سیر کو حدای یا ک ایسی حفاظت اور نگہبانی میں رکھے اور اس کے مانعوں کو سادات سرب و سرنا سے  
دَارُ الْإِرْهَارِ الْحَدِيثِ حَدِيثِهِ | فَتَعَطَّرَ الْكُوْبَارِ مِنْ رِيَّاهَا  
دار الحدیث تو نگہبانی حدیث نبوی کا اک مانع ہے جسکی برکت سے دونوں جہاں منور و روشن ہیں  
سَمِعْتُ هَذَا رَهْوَرَهُ الْمَصْطَفَى | لِلَّهِ عَرَفُ مَنَاسِكِهَا وَشَدَاهَا  
حضرت رسول مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے پھول وہاں کھلے ہوئے ہیں کسا بھی خوشنوا کی مہک ہی ہے۔  
حِكْمُ الرِّسَالَةِ تَوَرَّهَا وَعَارَهَا | كَلِمُ الدَّقِيقَةِ فَطْمَهَا وَحَمَاهَا  
حکام رسالت کی حکمتیں اس مانع کی پھول اور پھیل ہیں کلام نبوی اس کے منہ سے اور نکلے  
صَدَحَ عَمَادُ لَهَا عَلَى وَرْدِ السَّنَا | رُبُّهُ لِلنَّبِيِّ حَتَّى رُبُّهُ  
حسب حدیسی طہ کے گہاے ستاروں پر اسکی ٹلٹلیں چہا رہے ہیں  
لَا تَرْتَعَى غَيْرَ لَهَا شَجَرِ النِّقَا | أَوْلَادُ آدَابِ التَّقَى فَمَعَاهَا  
اس مانع کے آہو شجر ہی ریل گاڑی کی (سج) گناس میں جرتی، لکھ آداب تقویٰ کی گلاب اگا چارہ ہے۔  
لَحَاتُ طَنْتُهُ فِي سَائِمِ رَوْصَهَا | وَمِنْ الْحِجَارِ سَمْعُهَا وَأَوْصَاهَا  
مہ سورہ کی خوشنوا کی مانع کی پواؤں پر آ رہی ہے اور اسکی پچھوا پر دوا ہوا اس مانع کی سی خلق ہیں  
يَا سَائِرُ أَفْهَتْ سَاعَتُهُ فِي سَوْجِهَا | وَأَمَّا كَشْفُ فَلَسَا وَطِلَالُ رِيَّاهَا  
اوپر بیان علی والی اک گڑھی پھر کے لئے اس کے میدانوں میں ترقص کر رہا کچھ در اس کے ٹیلوں کے سایہ میں ٹہرا  
وَأَسْمَعُ أَحَادِيثَ النَّبِيِّ رِوَايَةً | إِنَّ الصَّامِقَ فِي حِزْنِ الصَّدَقِ رِوَايَةً  
ابو احادیث ہی کریم کو بطور روایت اس کے سچا سچہ ہی سے روایت کرتا بلا آ رہا ہے  
وَلَقَدْ عَاهَا الْعَلَبُ سَمِعَتْهَا | الْإِدَانُ تَرَكَمَا وَغِيَا دَاهَا  
اس بطور سے کہ سنتے ہی حاسیت کو دل میں محفوظ رکھا یہ جی اسی طرح دوسرے کو ہوجا دیا

ماوجودیکہ فعل خود شارع علیہ السلام سے کیا۔ مگر صرف اس نسخہ پر کہ لوگ اس تقبیل کی وجہ سے  
 گمراہ نہ ہو یا نہیں صاف صاف کھلے الفاظ میں اس خیال کا رد کر دیا جس مبارک درخت کے نیچے  
 بیٹھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت جہوان کی تھی۔ فاروق اعظم سے حب ہاں جمعہ ہونے  
 دیکھا تو اس درخت کو ماوجود متبرک ہو نیکی کے صرف اس لئے کٹوا دیا کہ کہیں لوگ اس کی پرستش  
 نہ کرے لگیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو صدیق اکبر نے خطبہ پڑھا  
 اور من کاں بعد محمدؐ افاں محمدؐ افاں خدا مات ومن کاں بعد اللہ فان اللہ حق لا محوب  
 رخصت محمدؐ کی عبادت کرتا تھا تو نہ اتنا فات یا گئے اور خود کی عبادت کرتا تھا تو خدا (تو) اہمیت اور وہیہ والا حکم کو چیل  
 فرما مانا کہ لوگ ہی کی جیسے سے بڑا گرائن میں خدائی کی صفت نہ مان لیں۔ اور اسی سے  
 ان حضرت نے خود لاتیند و افری مسجدؐ فرما دیا۔ ان مالوں کو دیکھتے ہوئے ہر شخص  
 ناسانی اس نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے کہ شارع علیہ السلام نے بدعت کو کس قدر صبح قرار دیا ہے  
 اور خلفاء راشدین کس کس طریقہ سے اس خیال کی تردید فرماتے ہیں سمجھدار کیلئے یہ باتیں بہت  
 بڑی دلیل سکتی ہیں اب فی دلائل کا اولیٰ الا لیاب۔

باقی آئندہ



قَدَرِيْ فُلُوْبُ نُنَادِيْهَا لَبْنًا تَهَا | مَهْجُ الْقُلُوْبِ مِلَاطُهَا لَبْنًا هَا  
 دیکھ لو کہ اُنکے نایاں مایوں کے دل بجائے حُشْت ہیں غولِ دل بجائے چوہہ و گار دار ہے  
 طُوْلُهَا وَطَنُ ارَادَ بِنَاءَ هَا | لُتْسَرِيْ لِسَائِيْهَا وَيَا شَرَّهَا  
 نہ مکاں خوب رہا اور اُسکے نواسے واسے خوب رہے اُنکو خوشخبری ہو اور اُس مکان کہ خوشخبری  
 مَصْدَقُ حُلِّ الْحَدِ لَوْ عَبْرَتُهُ | بِالْوَفِّ لَقَطْرُهَا مَعْنَاهَا  
 ہر قسم کی چیز کا مصداق یہ گھر ہے اگر ہزار لفظوں میں اُس خیر کو تعبیر کرو اُنکے معنی یہی گھر ہوگا  
 يٰطَالِبِ الْخَيْرِ اَعْتَنِمْ مَسِيْدَهَا | مَحَلَّاهُ الْحَسَنَاتِ فِيْ مَسْنَاهَا  
 اے جس کے طالب اُسکی تعمیہ رعیت جاں کیونکہ اُنکے بنائے میں نیکیوں کا حلاصہ ہے  
 وَاللّٰهُ لَوْ سَمِعَتْ مَلَبَكْتَنَا بِهَا | صَرَفَتْ اِلَى تَشْيِيْدِهَا حَذْرًا هَا  
 بخدا اگر ہماری سرکار عالیہ اس دارالحدیث کا حال سن لیتیں ماری سخاوت اُدھر کہ مصروف کر دیتیں۔  
 مَنْ مِلَّ ذِي سُلْطَانِهَا سَيَكْمَدُ | اَوْهَمُهُ اَوْ رُفْعَةُ اَوْحَاها  
 خائب نواب سلطان جہاں بیگم صاحبہ کی مثلِ سجاوٹ میں یا ہمت میں یا ملتِ خوشگلی میں یا مہر میں کون ہو سکتا ہے  
 وَهِيَ النَّفْسُ قَافَتْ مَلُوْكَ رَمَانِهَا | اِنَّ الرَّعْمَانَ بِمِثْلِهَا قَدْ بَاھَا  
 یہ وہی ہیں جو ایسے رمانہ کے رئیسوں پر ووں لگتیں رمانہ کو ایسے رئیسہ عالیہ سے ٹرا غر ناز ہے  
 رَمَانًا عَلَيَّ فَقَدْ الْعُلُوْمُ تَاسَعَتْ | وَتَحَوَّرَتْ وَاعْرُوفَتْ عَيْنَاهَا  
 مسا اوقاتِ علوم کے نایید ہوئے زیرِ افسوس فرماتی ہیں اور حزنِ ملال ظاہر کرتی ہیں اور آندیدہ ہو جاتی ہیں  
 وَسَعَتْ لَتَعْلَمَ النِّسَاءُ بِنَفْسِهَا | اَحْيَى الْمَدَارِسَ جَوْوُهَا وَفَدَاهَا  
 نفیلم نسواں کے مارہ میں خود معص نفیس بڑی ہی فرماتی ہے مدارس کو تو اُنکے جود و کرم نے زندہ کر دیا ہے۔  
 وَرُمِي الْعُلُوْمُ بِنَفْسِهَا مَطْوَرَةً | دَاهَتْ عَلَى تِلْكَ الرُّمِي سَفِيَاها  
 شرمے شرمے مدارس تحصیلِ علوم اُنکے فیضان سے شاداب ہو رہے ہیں خدا کرے یہ میرانی اُنکی جاری رہے۔  
 نَارُ صَبْرِ عَلِيٍّ عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفٰى | اَحْلَى الصَّلَوٰةِ اَمَّهَا اَزْكَاهَا  
 میرے پروردگار اپنے برگزیدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درودِ شیریں کو کمال پاکیزہ و بھینٹا رہ  
 حَرَّةٌ عَمَّ الْمَدْعُوْا لِعَدْلِ الرَّحْمٰنِ السَّبُوْرِ | الْيَوْمَ السَّيِّئَاتُ عَشْرٌ مِّنْ بَيْعِ الْاَوَّلِ بِلَدَةِ  
 نوافل

وَحَوَامِعَ الْكَلِمِ الَّتِي حَصَّنَتْ لَهُ | فَحَوَى جَمِيعَ مَقَاصِدِ قُلُوبِهَا

اور حوامع الکلم کو ایک خاص طور پر حفاظت کئے گئے اس میں اُن کے مصائب تو سارے مقاصد پر حاوی ہیں

فَإِذَا سَمِعْتَ حَدِيثَهَا وَرَأَيْتَهَا | أَفَلَا نَكَ قُلُوبَ الْحَيِّ كَيْفَ تَرَاهَا

اس حدیث و ہاں حدیث میں بچے اور دارالحدیث کو دیکھ لے۔ تیرے قریبان ہو جاؤں۔ حق بات کہہ دے کیسا دیکھا۔

تَتَصَعَّدُ الْكَلِمَاتُ مِنْهَا فَوْقَهَا | تَتَنَزَّلُ الْبَرَكَاتُ مِنْ أَعْلَاهَا

وہاں سے کلمات حدیث لوحہ قبولیت کے عالم بالا کو چڑھ رہے ہیں اور اوپر سے برکات مارل ہو رہی ہیں۔

دَائِرُ مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ تَحْقُقُهَا | تَرَاهُ عَلَى سَمَكِ السَّمَاءِ تَرَاهَا

یہ وہ گھر ہے جسکو ملائکہ رحمت نے گھیر لیا ہے اسکی زمین آسمان کی بلندی پر فخر کر رہی ہے۔

دَائِرُ لَهَا فِي كُلِّ فَلْيٍ مَسِيرٌ | ذِكْرُ الْحَبِيبِ مُجَلٌّ فِي مَعْنَاهَا

یہ وہ گھر ہے جسکا ہر دل میں گھر ہے کیوں ہو اللہ کے پیارے کا ذکر وہاں درویش ہے۔

وَهَوَى الدُّبَابُ أَهْلَهَا مِنْ هَيْئَةٍ | مَرَكَبَانِ يَهْوَى ذِكْرُهُ يَهْوَاهَا

گھر والے کے گھر کو محبوب رکسا میرا مذہب ہے جو محبوب کے ذکر کو دوست رکھتا گاہ دعا ذکر کو بھی دوست رکھتا

وَيُحِبُّ حَيْثُ حُبُّهُ إِيمَانُنَا | لَيْحُهَا وَخُبُّهَا مِنْ وَالَاهَا

اُس محبوب کی وجہ سے جسکی محبت ہمارا دین و ایمان ہے اور ہم دارالحدیث کو دوست رکھتے ہیں اور منزلہ کو بھی دوست رکھتے ہیں

دَائِرُ يَارِثُهَا الْعَيْنِي وَرَثَةٌ | دَائِرُ سَيَكِينُهُ حَاطِرِي كَرَاهَا

اس گھر کی ریاست تو میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اور اُنکا ذکر میری دل کی تسکین ہے

دَائِرُ الْحَقِّ بَانَ يُنَادِ سَائِرُهُ | دَائِرُ مَوْثِقَتِهِ عَلَى تَقْوَاهَا

یہ گھر معصوم سائے حایکا مستحق ہے اسکی مباد تقویٰ پر رکھی گئی ہے

نَاكِبُ مَفَاحِرِ دِيُوَسْدٍ سِدْرُهَا | هِيَ اِفْتِحَارُ الْهِنْدِ مَدِينُهَا

دیو مند کو اس گھر کی امتداد سے شرافت حاصل ہوا اس وہ ہندوستان کے لئے ساری ستیوں میں باعث فخر ہے

مَا تُسَمِّيَتُ فِي الْهِنْدِ دَارِ اسْمُهَا | مَصْنَعُ الدُّهُورِ وَمَا فِي شَرَاهَا

ملک ہند میں اس نام سے کوئی نام نہیں ہوا ہمت سے زمانے گزر گئے اور شل بھی میں سنا گیا

رَفَقَتْ مُوَلَّا عَامًّا أَوْ مَاتَرِي | نَدَا لَوَا الْعُفُوسَ لَسَعِيَهَا رِصَاهَا

اللہ تعالیٰ نے اُسکو قبولیت عامہ عطا فرمائی ہے کیا تم میں نہ کیجئے کہ ستمان بخوشی دل اسکی سوی میں جاؤں گا بچوں

# القام

یعنی اس علی۔ ابوبی۔ نبوی۔ حسینی۔ محمدی۔ ناریخی رسالہ کا  
نمونہ اور اشتہار

جو مولانا اشرف علی صاحب مولانا حبیب الرحمن صاحب او  
دیگر مقدس تقدر علماء کی سرپرستی میں  
انشار الہی نقالے عنقریب

مدرسہ ہدایہ عبیدویہ بک شائع ہوگا  
عظیم الشان جلسہ ستارہ ہدیہ شائع کی تقریب پر  
خاکسار فہرست پیچیدہ حسین بن علی و یوسف کے لئے  
رستہ ہدایہ نقالے عنقریب

اجیدی پریس علی گڑھ میں چھپو اگر شائع کیا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا ہے۔

مفتاح خزائن

[illegible]

قصص رعایت آخر ماہ شوال

[illegible]

## الحاشیہ

تقریر و تالیف اور قرضی حالت کو دیکھ کر ایک خیال دینا اور اسی خواہش کے مطابق  
 اصرار فرما رہے ہیں اور خدا مان رہے ہیں اس صبر و استقامت کو محسوس کر رہے ہیں کہ ہمارے  
 کے انتساب و سرپرستی سے ایک رسالہ جاری کیا جائے گا۔ ماہ اہل اسلام کی خوشخبری  
 و اصلاح ہر قسم کی ہونے لگے گی۔ لیکن یہ تھا کہ کل اُمّیہ قریب ہو جائے یا تو دنیا کا ہر گوشہ  
 اور ادا سے کے ناخبر ہو رہی ہے۔ لیکن حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ  
 اہل اسلام اس کا خیر کے جاری ہو سکیں۔ میں زیادہ دیر نہیں کی۔ لہذا ہم اپنی یہ کتاب بطور نمونہ  
 طبع کر کے اہل اسلام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔ اگر اہل اسلام نے اس کو پسند فرما کر  
 اسی طریقہ پر ایک ماہوار رسالہ جاری کر کے دی تو ہم انشاء اللہ ماہ جمادی الاول میں  
 اس کا پہلا پرچہ باقاعدہ ضرور منسلک کر دینگے۔

۳۔ اس قسم کے رسالے کی ضرورت کو ہمارے ایک محترم نے اس بنیہ قابل قدر  
 مضمون میں زابست خوبی سے دیکھا و یا ہے لہذا ہم اسی نسبت کچھ زیادہ غور کرنے کی  
 ضرورت نہیں سمجھتے۔

۴۔ اس قسم کا رسالہ ہر گانہ ضروری ہے۔ مگر یہی شایع ہو گا لیکن اس کے مصارف کا تعلق ہر  
 ماہ و مہینہ اور ہر طبقہ کے حضرات مولانا حبیب الرحمن صاحب اور جناب مولانا حکیم جمیل الدین  
 صاحب کی نگرانی میں ہو سکے۔

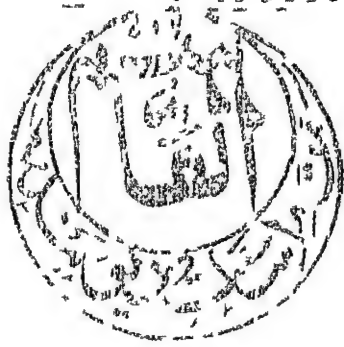
۵۔ تمہیدی مضمون میں جن حضرات کا ذکر کیا گیا ہے ان کے علاوہ یہی بعض دیگر اہل علم  
 و فضل حضرات کے قابل قدر مضافات آپ ملاحظہ فرمایا کریں گے۔

۶۔ اس قسم کا ماہوار رسالہ اگر جاری ہو جائے گا تو ہمارے ابتدائی تاریخوں میں ناظرین

## فہرست مضامین کتاب نمونہ القاسم منعلقہ دربارہ اسلام و یوہنہ

- انعام - مہیدا وراج اور سالہ کی ضرورت      مولانا صاحب الرحمن صاحب رحمہ اللہ اسلام و یوہنہ -  
ومی اور آئی عظمت - - - - حضرت مولانا محمد وحسن صاحب رحمہ اللہ اسلام و یوہنہ -  
- - - - دیوبند -  
انقلاب امت - - حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی  
فلسفہ تیاج اور مسلمان - - جناب مولانا شیخ احمد صاحب دیوبندی مدرس اعلیٰ





دورِ سلاطین و پادشاہ کی سیر و سیاحت کی تاریخ

اک

تکلیف - مہر - خانی - اور - دلی - تاریخی

معارف و تاریخ کی مجلس

کہ تہ الامین ماما خواں فرستہ  
مہر و پادشاہ کے سزائے ستا  
چراغ بن نام عسکری فرستہ  
دو تہ رنج وین و ایمان فرستہ  
پروہ و لاں اسب چوکی فرستہ  
واسطی و دردمند فرستہ  
بکر و نرغ و نرغ فرستہ  
رطب و آب و مال و قحط فرستہ  
ورود و بے بجا نام و نرغ فرستہ  
نقد و دل و راحت جانی فرستہ

و لم از نرغ و نرغ و نرغ فرستہ  
زاق و ان پیر و نرغ فرستہ  
نرغ و نرغ و نرغ فرستہ  
پادشاہ و نرغ و نرغ فرستہ  
درین نرغ و نرغ فرستہ  
نرغ و نرغ و نرغ فرستہ  
زاق و نرغ و نرغ فرستہ  
پادشاہ و نرغ و نرغ فرستہ  
نرغ و نرغ و نرغ فرستہ  
نرغ و نرغ و نرغ فرستہ

کی خدمت میں پہنچ جایا کر گناہ جتنا نیچہ پہلا سرحیہ اسکا اسراء اللہ العزیز علیہ السلام چھادی الاول تنک  
آپ ضرور ملاحظہ فرما لینگے

۱۔ یہ کتاب بلکہ ہجوتہ نالا اندازہ صفحات محض اسلئے شائع کر دی گئی ہے کہ اہل اسلام  
کو اسلئے متعین کو دیکر احرا سے رسالہ کے متعلق رائے و نیٹے سن آسانی ہو۔ آمینہ  
کوئی رسالہ ۲۴ صفحہ سے کم نہ ہوگا

۲۔ قیمت سالانہ محصول عکار ادب اعلیٰ قسم کے کاغذ پر سن روپیہ سالانہ ہوگی۔  
۳۔ اگر تیک خیال و دیدار عام اہل اسلام نے اس قسم کے رسالہ کو پسندیدگی کی نظر سے  
دیکھ کر سمجھے یہ رسالہ جاری کر دیا تو ارادہ ہے کہ ہم اسلئے بعد ہیت بلکہ دوسرا مستقبل رسالہ  
الرشید جاری کریں یا اسی رسالہ میں ایک حصہ اضافہ کر دین جس میں سمرعی مسائل مخالفین  
اسلام کے اعتراضات کے مہذب جوابات ہو گئے اور ہمارے مدرسہ سے جو ہر ارادہ استفسار  
جو اب تک اطراف عالم میں بھیجے جاسکے ہر انکا استیجاب ورج ہوگا اہل اسلام کیلئے یہ مفید ہوگا  
۴۔ امید ہے کہ ہمارے راویاں اسلام بہت جلد اس رسالہ کے متعلق ایسی رائے ظاہر فرمائیں  
یونکہ ہم جانتے ہیں کہ بہت جلد اضافہ کو رکھنے سے احادیث لیکر حمادی اول ہی میں پہلا  
پرچہ شائع کر دین

۵۔ چونکہ غالباً گمان اور قوی امید یہ ہے کہ اہل اسلام اسکو پسند فرمائینگے اور آمینہ  
ماہ میں رسالہ ضرور شائع ہوگا لہذا جن حضرات کو اسکی خریداری منظور ہو وہ اپنا فراموشی رقعہ  
سپر صاف صاف پتہ و نشان تحریر مزید بجا میں یا وطن پہنچ کر کارڈ سجدین بھجلا پرچہ اسلئے  
نام و ذکر دیا جائیگا اور جو صاحب چاہیں وہ اسوقت جناب مولوی محمد میمان صاحب  
ناظم الانصار و معتدد رسد کے پاس قیمت جمع فرما کر رسید لیں۔

المفت محمد تقی محمد حسین صاحب مدبر القاسم  
مد رسد اسلامیکہ عربیہ دیوبند (ضلع سہارنپور)



ہو گئی ہو۔ مگر یہ بیداری بچلے منہ پر ہوئے کے حضور نہایت ہوئی اکھ کھول کر دیکھا اور سناؤں  
لی حور نہ ہیں وہ لوگ نظر سے جو اسلام کے رنگ پس سے ہوئے نہ دل میں اسکی  
فطرت ہے ہوئے البتہ اسلام کی اصلی صورت مارا بننے بنالی رہیں کہ جو ہر گز اور غریب منظر  
پس کر سکے انہما پر اور کامل الفتن ہیں۔

نئے نئے تعلیم یافتہ گروہ ہیں گروہ زمانہ کے رام اثر سے متاثر ہو کر لفظ کبریتی شکل و صورت  
میں نظر آنے ہوں۔ اس لیے بھی ہیں چنگیز اندر اسلام کی نئی عظیم شہادت موعظ ہو۔ اور طلب  
حق کی وہی ہوئی آگ کبھی کبھی شعلہ ہو کر انکو منہ پر اور جب دھپین بنا دیتی ہو۔ مگر وہ نر  
طلب کا طریقہ بدل گیا۔ کمال وہ زمانہ کہ ملک ملک خاک پہاں کر غلہ کو حاصل کرتے  
تھے۔ کہاں یہ زمانہ کہ مطالعہ کی کثرت اور علم کی عام بھری دروانی کی وجہ سے شخص ہی چلتا  
کہ گریٹ بلا منت کاں ہیں بڑھایا کرے۔ اور ایسے حضرات کو منصبی یا تجسارنی  
مناغل سے فرصت کہاں کہ سفر کی تکلیف گوارا کر کے عمل کے نبوض سے مستفیض ہوں  
اور سامنے آلی ہیں تو رہ پائیں جنہر اطمینان نہیں اعتقاد جمائیں کیسے اور عمل کریں نہ کوہ مکر۔  
عام مذاق میں بخاروں کا مطالعہ داخل ہو گیا ہے۔ تھوڑا سا وقت اس میں صرفت  
کرنا معاشرت و تمدن کا جزو بن گیا ہے لیکن بہت سے ایسے ہی ہیں جو اپنے بیکار و قاتل  
اسی مشغلہ سے پر کرنے۔ اور غریب اخلاق ناو کوں۔ غیر واقعی مبالغہ آمیز تاریخی حالات کو  
دیکھ کر وقت ضائع کرنے۔ اور غلط واقعات پر اعتماد جا کر ہلکے مرض (جہل مرکب) میں مبتلا  
ہوئے ہیں۔

اپنے خیالات باطلہ کو رواج دینے علماء کی شان و مرتبہ گھٹانے یا کسی اور وجہ  
پہ خیال ہی زور کے ساتھ راسخ کر دیا گیا ہے کہ علماء و متقلد جاہل و دیوانہ زمانہ سے  
ناواقف۔ نئے نئے اعتراضوں اور فلسفہ جدید کے حملوں سے اسلام  
کو محفوظ رکھنے کے ناقابل ہیں۔

## ضرورت ہی کیا تھی

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایسے وقت میں جملہ اخباروں - ماہوار می رسالوں - علمی و تاریخی میگزینوں - کی کثرت نے دیکھنے اور حویہ لے والے کاناک میں کم کر کہا ہوا ایک سے ایک اعلیٰ پرچہ ضرورت نہا کل رنگ روپ مضامین علمی اور زبان کے اعجاز سے نکلتا - اور ہر قسم کی علمی خواہشوں کو پورا کرتا ہو کسی رسالہ یا اخبار کی ضرورت باقی رہی ہو جس کی طرف توجہ علماء کو منحرف ہوئی ضرورت پڑے۔

مشک اگر رسالوں اور اخباروں کی کثرت کو خیال کیا جائے تو یہی نہیں کہ تھے رسالہ کا اجرا اگر کسی عنوان سے ہو تو غیر مفید اور مختل حاصل ہے۔ بلکہ تضييع مال و اوقات بھی ہے۔ علمی کو کیا ضرورت پڑی کہ غیر ضروری شغل میں پڑے اپنا ہی صبح اوقات کرس اور مسلمانوں کی نصیحت اور پریشانی اوقات اور تفرقہ کا سبب بنیں۔

یہ سب کچھ صحیح ہے لیکن کچھ ضرورتیں - دینی - فہمی - اور تمدنی - ایسی ہیں جن کو خیال کرنے ہوئے نہ صرف مسیحین بلکہ نہایت ضروری معلوم ہوا ہے کہ مسلمانوں کو ان کے تہذیب تمدن میں عام غلط فہمی مگر اسی سے بچانے - سیدھی اور سچی راہ چلانے - اسلام کے اصلی دلائل سے وقت کر کے قوت روحانی تو ترقی دینے کے لیے ایسا سامان کر دیا جائے جو ان کے لیے سچا رہنما - اوطاق تفریط میں نہ لگا ہو نہ بے بچا میوالا ہو۔ -

زمانہ کے زیر دست ہاتھوں مختلف تجربوں - اور روز کے نئے نئے ناگوار واقعات نے مسلمانوں کو چونکایا کہ وہ دنیا میں بھی عروج ترقی پر نہیں پہنچ سکتے جتن تک اپنے مذہب پر اسی کام کے ساتھ قایم نہوں - مسلمان اگر مذہب کے سلسلہ اتحاد میں منسلک نہوں تو نہ تو وہ ترقی کر سکتے ہیں اور نہ انکی ترقی اسلام کی ترقی

[illegible]

ہمارے اس مسلسل بیان سے رسالہ کے احوال و مقاصد خود معلوم ہو سکتے ہیں۔ اگر عاقلانہ نگاہ کی ضرورت نہ ہو تو اس کے بغیر بھی یہ سب کچھ سمجھ سکتے ہیں۔  
اس سال پہلے کا اور یہ سال بھی ایک قوم کے محترم بزرگ مستقل رسالہ جاری کر کے دیکھ رہے ہیں۔  
اس سال پہلے کا اور یہ سال بھی ایک قوم کے محترم بزرگ مستقل رسالہ جاری کر کے دیکھ رہے ہیں۔  
اس سال پہلے کا اور یہ سال بھی ایک قوم کے محترم بزرگ مستقل رسالہ جاری کر کے دیکھ رہے ہیں۔

ہمارا یہ دعویٰ نہیں کہ صورتِ شکل - رنگ و روپ - زبان و انشاء - جذبہ مضامین کے اعتبار سے یہ رسالہ اسٹیفن اقران سے فائق یا شمار ہوگا۔ مگر اس پر خیال ضرور ہو کہ اسکا

معاشرت اور مدد اور ترقی یافتہ آقا کا سید اتی رہی اور اسلام کے پیروں کے  
 اسکے قائم کرنے میں کوئی مذہب یا مذہب نہیں رہا۔ دنیا کے مادہ پرستوں کے باوجود  
 کے انہی اصول کو رہنا۔ ایسا ہی ہے کہ وہ کہہ رہا ہے کہ اسلام اور اسلام کے  
 باہمی معاملات کو اسلامی اصول سے چھوڑنا بلکہ ان کے خلاف رہنا اور اس سے  
 ناکام و محکوم کے تعلقات اور اس کے ساتھ ساتھ اسلام اور اس کے پیروں کے  
 توازن و تعلق کی۔ اجتناب سے۔ بعد اس کے کہ وہ کہہ رہا ہے کہ اس سے اس کے  
 کوئی جھجھکاؤ نہیں ہے۔ ہزار ہا سال پہلے کی حالت

### پیشکش اور ترقی

جو ایک طرف انور علماء کے مقدس طبقہ کو اس طرف مائل کر رہی ہیں۔ دوسری طرف  
 تجزیہ کار حضرات مجبور کر رہے ہیں کہ علماء کی طرف سے قوم کی الٹی عام ترقی۔ انہوں نے  
 چاہتے ہیں کہ ہر طبقہ کا شخص نفع اٹھائے اسلام کے ساتھ ساتھ کہ وہ ترقی  
 اصول۔ علم کلام کے مسائل سلف کے حالات پر مبنی ہیں۔ آئینہ رفاہ  
 ہوتے ہیں۔ جو نہایت رکھنے والے طالبانِ سادہ کو سچے اور سادہ رہنے سے  
 اسلام کے سہل اور مشکل مسائل کی تعلیم دی جسے تاریخی حقائق سے جڑے ہوئے  
 بیان کیے گا۔ ان کی اور ترقی معلومات کا ذریعہ بنیں۔ بعد ان کے انسانی ترقی  
 حوالہ۔ پیچیدہ صورتوں کے حوالہ اصول اسلام کو ملحوظ رکھنا ہے۔ واضح رہے کہ  
 جاؤں کہ جس سے علماء کو ایمان بڑھے اور اسلام کی خوبیاں ذہن نشین ہوں گی  
 مسلمانوں کو باہمی معاشرت اور ترقی کے طریقے پر ایک اسلام کے موافق تہاتر کے مسائل  
 کے تعلقات کو باہر شاہ اور حکام کے ساتھ اسلامی قواعد سے قوی اور مستحکم  
 کیا جائے۔

سنو یا بواسطہ ہو گراف یا کتابت یا بیجام زبانی ہر حال میں اُسکو کلامِ زبد کا کسا درست ہو گا۔ گلاب  
کوئی ٹپ ہے کوئی لکے کلامِ شیخ ہی سمجھا جائیگا بلکہ صرف مضمون جس کا ہوتا ہے اُسکا کلامِ شاعر کیا  
حالت ہے الفاظ خواہ دوسرے کے ہوں اگر ہم کوئی مضمون کسی کو بتلاویں اور وہ اُس کو زبانی  
اسے الفاظ میں یا تحریراً اپنی عبارت میں بیان کرے اور دوسری کو پہنچا دے تو وہ ہمارا کلام  
اور ہمارا سام ضرور سمجھا جائیگا گو دوسری وجہ سے اُسکو دوسرے کی طرف منسوب کرنا ہی غلط ہو  
خلاصہ یہ کہ اصل کلامِ مضمون و معنی میں الفاظ و حروف اُسکے لیے عنوان اور اُچھڑا لے ہیں۔  
اب انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات بھی بسہولت سمجھ میں آجائیگی کہ قرآن شریف اور احادیثِ قدسہ  
اور دیگر احادیث و اقوالِ تنوہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سب کلامِ الہی اور وحی من اللہ ہیں  
عوارض خاصہ اور بعض احکام میں گو اُس باہم انباز ہو اور ضرور ہونا چاہیے مگر کلامِ الہی ہو  
میں کوئی خفا نہیں چنانچہ جملہ کابر کے نزدیک ہی سلم ہے کہ احادیثِ رسول علیہ السلام حتیٰ کہ  
انکا خواب بھی وحی ہی سمجھا جاتا ہے

جب وحی کا مفہوم اور اُسکا مصداق اور اسکے اقسام معلوم اور معین ہو چکے تو اب  
اُسکی عظمت اور مصداق میں کون کلام کر سکتا ہے جو دلیل کی حاجت ہو جس کسی کو حاکم  
سلطان مان لیا جاوے تو گنوار سے گنوار ہی اُسکا ہی مطلب سمجھتا ہے کہ اُسکے احکام و آیات  
ہیں ہاں اگر کوئی سلطان اور حاکم کے معنی ہی نہ سمجھے یہ دوسری بات ہے یہ کسی طرح نہیں  
ہو سکتا کہ کوئی خا کا تو قائل ہو اور اُسکے احکام کو واجب التسلیم نہ سمجھے اور بانرض کوئی کہ  
ہو تو اُسکو ایمان کے ساتھ اُومیت سے ہی نکالنا پڑیگا بلکہ نکالنے سے پہلے خود نکال جائیگا  
کہ وہ حقیقت میں خدا ہی کا منکر ہے اسکے بعد یہ التماس ہے کہ وحی کے واجب التسلیم ہونے کے  
یہ امر ہی ضروری اور بدیہی ہے کہ جملہ فرائعِ علم میں وحی کے برابر کوئی نہیں جہل و خطا و نسیار  
اُس میں شائبہ تک نہیں اُسکے مقابلہ میں اطفال و بقرات کے کلام کو کسی جاہل کو بچہ  
طفل مکتب کے کلام پر ہرگز توقیت نہیں کون نہیں جانتا کہ کلام کی عظمت اور اُس کی

سادہ طرز میں مسلمانوں کی نفع رسانی کے لیے اپنی نوعیت میں ایک ہوگا۔  
 اور سب سے بڑا اسکو امتیاز یہ ہوگا کہ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی اور  
 حضرت مولانا اشتہار علی صاحب تٹانوی اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب بوبندی اور  
 حضرت مولانا حافظ خلیل احمد صاحب سہارنپوری اور حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مفتی  
 ادا م الد محمدیم کے فیوضِ علمیہ سے مستفیع ہوتا رہیگا۔  
 مسلمانوں سے صرف یہ اتنا اس پر کہ اس مفید کام سے نفع اٹانے کے لیے قوم کو متوجہ کرے  
 اور اس نمونہ کو پیش نظر کر کے ہر گزیر اسے دین کہ آیا اس رسالہ کا وجود جماعت اسلام کے حق میں  
 سود مند ثابت ہو سکتا ہی یا نہیں۔ واللہ الموفق والمعالی۔

(خاکسار)  
 جمیب الرحمن عفی عنہ

حسب اللہ الرحمن التمام  
 جو غلامِ آقا محمد زفاف گویم  
 نہ بہم نہ شہ پر تم کہ حدیثِ خواب گویم  
 وحی اور اسکی عظمت

وحی لغت عرب میں اشارہ۔ کتابت۔ مکتوب۔ رسالت۔ الہام الفا کو کہتے ہیں اور  
 اصطلاح اور عرف میں اس کلام اور پیام کا نام ہے جو حضرت رب العزت کی طرف سے انبیاء  
 علیہم السلام پر نازل ہو ہر خدو اسطہ بلا واسطہ کی تفاوت اور واسطہ کے اختلاف سے  
 اسکی متعدد اقسام ہوں مگر کلام الہی ہونے میں سب شریک ہیں۔ زید کا کلام بلا واسطہ



فہرستہ و ما عشت و افعیرت و رصہ ائت و التلق حکمت و محبت کا دارانہ ایک شکم رونا ہوا  
 یہ رہ جو کلمہ ہو اس وجہ کا کلام و قدر الہیہ و قدر اللہ و جہا بہ جنسہ و قدر اللہ و جہا بہ جنسہ  
 و سلم لے رہا کہ کلام الہی کو تمام مخلوقات کے کلام پر ہی فیض ملتا ہے۔ اصل ہی روحانی لہجہ کی  
 زبان کی ہے۔ پاک کو تمام مخلوقات پر کلام اللہ کو پاک کلام کے قاعدا سے ملے ہو گا۔ اے  
 اللہ کلام انسا و درہم کا یہ کلام الہی کی برابر لیاں سے زائد مخلوقات کا کلام کیسے ہو سکتا ہے۔  
 بلکہ یہ کلام الہی کے مقابل میں کسی کی کچھ وقعت نہیں ہے۔ اس کے کلام کے انداز بلکہ کسی کے  
 کلام کی کچھ وقعت نہ ہوگی۔ سنہ اولیٰ اور اس کے کلام کے رویہ کسی پاگل و پوچھ کے کلام کی  
 جنسی فرق ہے۔ ہو سکتی ہے۔ رب العرش کے کلام مقدس کے رویہ و تمام مخلوقات کے کلام کی  
 اتنی وقعت ہی نہیں ہو سکتی۔ بالکل ہے۔ امر بدیہی ہے کہ کلام الہی کے برابر ہرگز کسی کا کلام  
 قابل تسلیم اور واجب التعمیل نہیں ہو سکتا اور اس پر کوئی سختی بہت سے لے سکتے تو یہ  
 کہہ سکتا ہو کہ کوئی الہی بلا واسطہ نہ پہنچتی نہیں ہے۔ مسائل ضروری ہیں تا وقتیکہ ان کو  
 کی طرف سے اطمینان نام نہ ہو کلام الہی جو نیچے پر کیے و ثوق ہو سکتا ہے۔ صرفہ قابل کی  
 صداقت کافی نہیں ہو سکتی اس کے ساتھ نافع کا صداقت ہو نا ہو ضرور ہے تو اس کا کل  
 وہیں ایک وحی لا ہوا الہی فرستندہ و دوسرے جیسے روحی لکھنا یا لہجہ کی اور رسول سوان  
 و نہ لہجہ کی صداقت اور عصمت مآلہ و اہل عقل و نقل ایسے ظاہر و مسلم ہے کہ اصلاً  
 عاجز بیان نہیں کون نہیں جانتا کہ لاکھ از حرم اور انبیاء و کرام قدسین یا رنگاہ الہی سے  
 ہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ وہاں مقرب اور خواص سے کچھ لے کر پالا دیا جاتا ہے تاہم  
 سب اپنے مخالف کو اپنی ہانگاہ میں کون کھینچنے و تھامنے اور مستند تر ہے کہ کون قدم رکھنے  
 دیتا ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ وہ مقرب بنیں۔ چہ اس لئے کہ اور باقی انبیاء و کرام کے ہاں  
 اور منصب سفارت برقرار رہا ہے جاوے اور سلسلہ ہر ایشیا عالم ان کے ساتھ رہا ہے  
 کیا جاوے۔ و لا تعصی اللہ نامہ جسم اور سام نکما الرسول خدا و



یعنی قرآن شریف ہی مفسر و مفسرین دو سر کی یہ کہ ابتدا اس کے کوئی خاص ابتدا منظور نہیں بلکہ عام ہے  
خواہ بلحاظ زمانہ ہو یا مکان یا باعتبار احوال خاصہ ہو یا اوصاف ترجمہ کے منقول ہی یہ کہ کریمہ لائی  
انا و احدا اللہ کما اوحى الی نوح والسمی من بعدہ بیان کی جس سے معلوم ہوا کہ مہرہ  
وحی یعنی جہاں سے یہ کلام صادر ہوئے وہ حق جل و علی شانہ ہی اور اسی طرح انبیاء سابقین و  
آئی جس سے معلوم ہو گیا کہ یہود و نصاریٰ و غیرہ کو اسکا ماننا ایسا ہی بڑی جیسے لینے انبیاء و وحی  
کو تسلیم کر لے ہیں اسکا انکار گواہ اسکا انکار ہی اور جبکہ علم و عقل غنائت ہوا ہی وہ اسے فضاہت نہ  
فرمائیں بلکہ اس رکوع کو صراط مستقیم نامک غور سے ملاحظہ کریں کہ وحی کی عظمت اور اسکی ناکدس  
کس طرح سے نکلتی ہے۔ شاید کسی دوسرے موقع پر اتنی ناکداس نہ ملے جس سے امام بخاری رحمہ اللہ  
کی فہم و تبحر کا پورا پورا پتہ لگتا ہے۔ اس کے بعد چند روایات اور آیات کو بیان فرمایا جنکی تفصیل سے ہوتا  
بالکل قاصر ہوں۔ ہاں بالا جمال بہ عرض ہو کہ لے سے معلوم ہوا کہ ہی کے لیے ضروری ہے کہ اسکی نبت  
اصلی اور خالص ہو نسب بہت اعلیٰ اور اخلاق و اعمال کامل ہوں نقص عہد اور کذب سے مسترا  
ہو۔ مخالفین ملک اسکی صدق و دہانت و عہدگی اخلاق و افعال کو تسلیم کر لے ہوں اور جہاں  
جناح سید المرسلین کی نسبت بہ معلوم ہوا کہ آپ کو اتنا سے وحی پس عبادت ہوئی بلکہ پڑے ہوئے  
اور کامل افضل بہ نیکے اور یعنی پالیس سال کے بعد آپ کو وحی عطا ہوئی۔ اور فرشتوں میں ہی  
خاص حضرت حراہل علیہ السلام جو افضل الملائکہ ہیں اس خدمت پر مامور ہوئے اور بہت سے  
چمادات و خلوات اور کثرت عبادات کے بعد اور انہد امیں یہ حالت ہوئی کہ کلمات عربی  
جو آپ کی زبان نہی اُسکو نہ کہہ سکی مگر سہ کر جد و جہد کے بعد ان جہد کلمات کو کہہ کر تو یہ نگرہ دل  
قابو میں نہ ہاتھ پیر اس کی عظمت و ہیبت سے آپ کو ہاں ملک ادینہ ہوا کہ شاید مر جاؤں اور  
یہ نوبت ہی اول نہیں بلکہ کچھ عرصہ تک خواب میں اول آپ کو یہ حالات صادقہ پیش آچکے تھے اور  
یہ حالت تو آپ کی اخیر تک رہی کہ نزول وحی کے وقت شدت سرمایہ سپینہ بنے لگتا تھا سو  
ہوتے تھے تو سواری چھ جاتی تھی کسی کے گھٹنے پر آپ کا گھٹا ہوتا تو وہ چینیال کرتا کہ شاید

کسی کے ساتھ کذب کا استعمال نہ کیا ہو وہ لغو و یا زائد اور نفع دہ عالم پر چوتھا انگلے اسی کے  
 ساتھ بیسٹ فہم۔ امر ہی قابل لحاظ ہو کہ آپ پر جو وحی نازل ہوئی اُنکی کیا صورت ہوئی اور کیا  
 بنما اسباب اور انتہام اُسکے متعلق پیش آئے تاکہ اُسپر غور کر کے اہل فہم کو بالبداہت  
 یہ معلوم ہو جاسکے کہ وحی الہی میں کسی قسم کی خلیجان کی گنجائش نہیں اور وحی من اللہ کوئی معمولی  
 بات نہیں بلکہ نہایت اعلیٰ اور عظیم الشان امر ہے جسکے قابل کوئی ہی نہ لگتا ہے اور پھر اُسپر نزول  
 کی بھی خاص ہی شان ہوتی ہے اور ہر فرق مراتب کی وجہ سے ہر ایک وحی کا انتہام اُسی  
 کی شان کے موافق کیا جاتا ہے دیکھئے حضرت رسول اکرم نبی الانبیاء والامم صلی اللہ علیہ  
 وسلم پر جو وحی نازل ہوئی جسکو اعلیٰ درجہ وحی کا کہنا چاہئے اُسکے حالات اور کیفیات کو مدنظر  
 فرمائیے اور ہر جسکا بھی چاہے انصاف سے کہہ دے کہ اُس میں کسی کوتاہی یا نقصان کی گنجائش  
 نہیں ہے ہرگز نہ اس کی تفصیل کے لئے جو امام الحدیث امیر المؤمنین فی الحدیث  
 صحیح بخاری ابو اسد احادیث بیان فرمایا ہے اُسکو بہت کافی سمجھتے ہیں۔ حضرت امام بخاری  
 نے لکھا کہ اپنی کتاب میں سب سے اول باب کھانک کا در ۶۱۰۱۰۱۰ الی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمایا ہے۔ میں نے معلوم ہو کیا جملہ اصول و فروع حتیٰ کہ ایمان اور  
 علم سب کا اخذ و نفاذ وحی الہی ہے اور تمام اصول و فروع دی معتبر ہو سکتے ہیں جبکہ اخذ وحی ہو  
 اور اس کتاب میں چونکہ کور ہوگا اصول ہوں یا فرد عبادات ہوں یا معاملات اُسکا اخذ  
 دینی ہوگی۔ اور اس کی کہ نہایت اور اُسکے حالات بیان فرمانے سے حضرت امام رضی اللہ عنہ  
 وارضاءہ کی ہی غرض معلوم ہوتی ہے کہ اُنکو سمجھ کر کوئی نہ کہہ دے کہ شکیب وحی ہی اصل اصول  
 ہے اور اُسکے رد و رد کوئی مستحکم سے مستحکم دلیل بھی قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ ترجمہ بیان کر کے  
 اُسکے بعد چہ آیت و حدیث امام رحمۃ اللہ نے بیان فرمائی ہیں کہ کیفیات بدوحی کی  
 توضیح ہو جائے۔ اور اُسکی عظمت اور مقتضی الطاعت ہونے میں کسی کو شبہ نہ رہی مگر حضرت  
 دوبا تو کھانک خیال ضرور ہے اول یہ کہ لفظ وحی میں جملہ اقسام مذکورہ بالا داخل ہیں وحی مثلاً یعنی

## انقلاب اسلام

اُنٹی میں جسٹ ہو اُنٹی کے اعتبار سے دنیوی انقلاب اس طرح نظر نہیں سکتا۔ گو اس کے بحسب کہ یکو بھی سیکار نہیں سمجھتا۔ مگر حنیفہ کورہ سے سخت مقصود و پس۔ بلکہ انقلاب وقت سے بہت مقصود ہے اُنٹی کی دست اس وقت عرصہ گزارنا پاتا ہوں

افسوس کے سانہ کہا جاتا ہے کہ جس مرہہ انقلاب عظیم اکثر احاد و سب میں واقع ہوا اُنکو ویکیت ہوئے سبے اخباریہ زبان پر آتا ہے۔

ای سبہ اپروڈیش سبہ نہ خوا سبہ	جبر کہ نہ مشرق و مغرب سبہ خراب
-------------------------------	--------------------------------

اس انقلاب کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہاتھ میں ایک کتاب تھا جیل احکام شریعہ کی لیلیجے اور ایک نظرت ایک ایک حکم جزئی کو دیکھنے جاسیے اور ایک نظر سے کسی غیر مطیع اُنٹی کی ایک ایک حالت کو جو اُس حکم جزئی کا محل اور متعلق ہے دیکھتے تھے اور دونوں کو ملائے جاسیے تو ایک حیرت عظیم ہوگی۔ کہ یا اللہ ان حالتوں کے مرتکب کو کیا ان احکام سے کچھ جس معلوم ہوتا ہے۔

دین کے یہ اجزاء ہیں۔ عقائد۔ و آیات (مثل نماز۔ روزہ۔ طلاق۔ نکاح۔ حرج۔ معاملات (مثل بیع۔ شرا۔ وغیرہ) عتاسر اس (مثل طعام۔ لباس کلام و سلام وغیرہ) اخلاق باطنہ۔ (مثل ریاء و احلاس و کبر و تواضع وغیرہ)۔

عقائد میں مسلمانوں نے عیسیت سے انکار کا انقلاب نہیں پیدا کیا۔ گو اُنٹیں تیل ہی کے رنگ میں کچھ تعمیر و تبدل ہوا۔ جس سے وہ حدیث و عت میں داخل ہو گئے۔ اور جس نے اہل باطل کو اُنٹی تغیر کی اصلاح کے سبب اہل حق کا مخالفت بنا دیا۔ غرض کہ نصوص کا انکار نہیں کیا گیا۔ اللہ تاویل باطل کی گئی۔ یہ حالت عام مسلمانوں کی ہو۔ مگر خاص خاص جدید تعلیم یافتوں نے انکار کا انقلاب بھی اختیار کیا۔ بلکہ انکار سے متجاوز

میری ہڈی پر چڑھ جائیگی انہیں روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غارتخا جو آپکا عبادت گاہ اور  
اعتکاف کی جگہ تھی وہاں اول وحی آئی اور یہی معلوم ہوا کہ تمام مہینوں میں رمضان شریف  
کے مہینہ کو وحی سے زیادہ اختصاص ہوا اور انہیں روایات سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ چنانچہ  
اپس کے بعد اور خوابوں کے بعد جب وراثتہ وحی لانے لگا تو پھر یہی متضاد نہیں آئی بلکہ اگر  
ایک عوضہ ملک آباد رہا پھر جو آئی تو علی الاضمال آتی رہی یہ بھی معلوم ہوا کہ وحی کے محفوظ  
رہنے اور تحفظ کے لیے گو کہ ملک پہنچا دینے کی حق تعالیٰ نے کفالت اور ذمہ دار فرمائی  
اور صاحب فہم کو اور امور بھی ان روایات سے ایسے معلوم ہوتے ہیں جسے عظمت وحی  
ہویدہ ہے اور اس کے سوا دیگر روایات سے ایسے حالات بکثرت اہل فہم کو معلوم ہوتے  
ہیں جسے دو باتیں ضرور سمجھ میں آتی ہیں اول تو وحی کی عظمت و وسعت یہ کہ انہیں کسی  
طرف سے اندیشہ سوء و غطا و جبر نہیں ہو سکتا لایہذا الباطل ہر سبب بدیہہ و کائنات  
حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی اس طرز سے ہمارا مدعا ایک قسم کی وضاحت کے ساتھ ثابت  
ہو گیا کہ وحی جو بواسطہ رسول پہنچتی ہو متلو ہو یا غیر متلو وہ ہمارے لیے ایسی کافی حجت  
ہے کہ اس کے ہوتے دوسری طرف نظر ڈالنی اور دیکھ کر یہ بات اتفاق بیشک خدا کی ہدایت  
سے نکال کر شیطان کی ہدایت میں داخل کر دیتی ہو اور ایسا کہ ارشاد فقط اہل اسلام پر بلکہ  
تمام اہل زمین پر روئے انصاف ایسی حجت ہے کہ ان کا ماننا ہر نفس کو ضروری ہو اور اس کے  
مقابلہ میں ادھر ادھر جانا بالکل خام خیالی ہو اور مسلمانوں میں تو اسکو سبب ماننے میں مگر ہم دیکھتے  
ہیں کہ اپنے زور میں کہہ رہا اور ہر ہو کر بہت دور کل جا لے پس الحمد للہ اگر مقدس تو شاید  
کیسے وقت کچھ تفصیل کی بھی نوبت آجائے۔

پیکر عقلی لاویئے طامات می با فد

میا کیں داور ہمارا پیمبر داور اندازیم

مذہب محمود علی عنہ

والسلام علی من اتبع الهدی۔

اور ایک ایک ہم اور ایک ایک عاویہ اختر اس کی اور اس مجموعہ کو اباحہ و مستور العمل قرار دیا اور اس فرا واد میں ذرا بھی اسے کو قصور وار ماحول کار میں سمجھا۔ بلکہ بعض اس پر کہ انشا پر اور فخر سمجھا اس طرح سے کہ مجموعی حالت کے دیکھنے والے کو نہ گمان ہوتا ہے کہ شبہ کسی نے قطعاً ہر حکم چھانی کے متقابل میں ایک ایک حکم نفسانی مستحسن سمجھ کر ایجاد کیا ہو۔ اور آسمان کی یہ علامت ہے کہ ان امور میں احکام حقہ کے داعی سے سخت ماحمت کی جاتی ہے۔ سو حقیقتاً یہ انقلاب سے متاثر ہی بڑا انقلاب ہوا کہوں کہ اول کے وہ انقلابوں میں اختر اسے دین کہ دین سے خارج ہیں کیا گیا تھا۔ اور نہ ان اجزاء کے مقابلے میں دوسرے امور کو سن حیت الاستحسان بخیر کیا گیا تھا۔ گو اب اس جگہ نصیر وہ بھی من ہیث الثبتین۔ اور دوسری جگہ ترک وہ بھی باعتبار تقصیر و ارجع ہوا اور ان تیول میں ابر اسے دین کو دین۔ یہ خارج کر دیا گیا۔ اور سمجھائے ان اجزاء کے دوسرے احکام اختراع کئے گئے۔ اور ان مخترعات کو اصل رتربج ہی گئی۔ تو ظاہر ہے کہ یہ انقلاب اجزاء کے ثلثہ اخیرہ کا ان انقلابی اولین سے بدرجہا بڑا ہے۔ اور وقت میں انہما اور اکثر یہی اجزاء اسے ثلثہ اخیرہ ہیں۔ کیونکہ عقائد کا حصہ گوارا نہیں مگر اطر ہیں۔ اور وہاں امت کا حصہ خاص خاص اوقات میں ظاہر ہوتا ہے۔ پس وقوع میں اکثر ہوا۔ اور یہ ثلثہ اخیرہ اطر بھی ہیں اکثر بھی ہیں۔ اور ان ہی میں یہ انقلاب عظیم واقع ہے۔ پس اس بنا پر دیکھنے والوں کو اکثر احادیث میں ہر وقت یہ انقلاب عظیم ہی نظر آویگا تو جو شخص ہر وقت انقلاب عظیم دیکھے اور بھرنے دعویٰ بھی کرے کہ انا امی محمد۔ تو وہ سخت تحیر میں واقع ہو گا دیکھا کہ یا اللہ یہ شخص کس امر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق ہے جو ابا داؤد سے کرتا ہے

مسلم! تو! اب بھی ایسی حالت پر آئو تبہ ہوا۔ اگر نہیں ہوا تو انارش۔ اگر ہوا ہی

ہو کر جمہور کے عقائد کے ساتھ استنزا و تنسخر سے پس آئے نہ لگے۔ پیر حافظانِ حدود دین نے کفر کا فتوے لگایا اور اس فتوے کی بدولت دوسری طرف سے انکو متعصب کا لقب عطا ہوا۔ گو شخص کفر کی حقیقت سمجھ گیا وہ ان علماء کو اس فتوے میں نہ صرف منکر بلکہ خود بھی آمین اُن کے ساتھ بالاضطرار اتفاق کر گیا یہ تو پہلے جزو کی انقلاب کی کیفیت تھی

ربا و سراج و یعنی دیانات۔ اُس میں عام مسلمانوں نے درجہ بدعت کا بھی تعبیر و تبدل نہیں کیا۔ مگر ترک و اہمال کا انقلاب البتہ اختیار کیا کسی نے نماز و روزہ کو اس طرح خیر یا دگنا گویا کہ اُس کے ذمہ فرض ہی نہیں۔ کس نے نکاح و طلاق کیساتھ یہی حکم کیا کہ عقیدے میں تو یہی سمجھا کہ سائل نکاح و طلاق کے دین میں داخل ہیں ہماری رائے اختیار نہیں ہیں۔ اہم یہ بھی اُسی طرح جس طرح علماء دین بتلاتے ہیں۔ اور اسی کے احکام دین کے مقابلے میں اور احکام مخرج نہیں کئے گئے۔ مگر اُن کے ساتھ یہ رکھا کہ جہاں نفس کا غلبہ ہوا وہاں تشیع کے لئے نکاح کا بھی انتظار نہیں کیا۔ جہاں کوئی دنیوی انگ و ناموس کے باقی رکھے میں مصالحت دنیوی دیکھی وہاں باوجود طلاق کے، ستور بی بی کو گھر میں رکھا اور اس سے متمتع ہوتے اور سچا جوانا تے رہے اور خاص خاص جدید تعلیم یافتہوں کو تو وہاں بھی انکار میں نہ دہنس ہوا ہر حال عام مسلمانوں میں خرد اول میں انقلابِ نجبر ہوا تھا۔ اور یہاں جزو ثانی میں انقلابِ ترک و اہمال ہوا ہے اب رہ گئے نفیہِ اجزا سے ملشہ یعنی معاملات۔ حاشا نہ راستہ۔ اخلاق۔ اُن میں ان دونوں مذکور انقلابوں سے بڑھ کر انقلاب ہوا ہے۔ یعنی عام مسلمانوں نے بھی اپنی بے خبری سے اُن کو جزو دین نہیں سمجھا۔ بلکہ دنیوی کا۔ روائی سمجھا اُس کے دستور العمل کو اپنی رائے اختیار پر موقوف سمجھا۔ اور چونکہ ان خاص فاسد تھیں۔ اور روائی میں زریع تھا اس لئے ثمرہ اسکا یہ ہوا کہ ہر حکم۔ عی کے مقابلے میں ایک ایک روائی

یہ دیکھ لیا کافی بخدا کہ اس کا راوی بن گیا۔ سہی۔ یہ ہنر گار اور سہایتیں مولوی مسیح۔ وہ بہت شہ جرح۔ انجیل کے قواعد و ضوابط کی تفسیر اور تمام واقعات کو اسی ایک کسوٹی پر کھینچنے لگے۔

بہ ایک اسی آواز تھی جو حکمائے یورپ کی جانب سے بلند ہوئی اور جس کو ہمارے بعض سادہ لوح مسلمانوں نے پیغمبروں کی آواز کی برا سمجھا۔ اہل یورپ کے خیال کی ان لوگوں سے مزید تائید کی۔ اور بعض فرانسیسی مصنفین کی تقابلیہ سے صرف اس حلدوں کے متعلق فقرے کے لہجے میں غلطی سی، سیعہ انجیلی کا اظہار کیا۔ گو یا ان لوگوں نے ان حلدوں کو فلسفہ تاریخ کا سوا قرار دیا کہ اہل یورپ کے کل اعضا صول سے جو ایسا سے مستبعد و متی حاصل کر لی۔

ابن حلدوں کی مہمانی۔ یہ اسامو ہو کہ اس شخص کی ایجاد مسلمانوں کی طرف سے ہوئی کہ یہ باسکہ کہ وہ اپنی تاریخ میں عملی طور پر ان قواعد پر کار بند بھی رہا جنکی بنیاد اس خود ڈالی تھی۔ اسے مذکور تسلیم کی گئی۔ یعنی یہ حکم ملا استثنائاتی رہا کہ مؤرخین اسلام سے کیا۔ اس مطالبہ التیل ہیں کہ تاریخی واقعات کے نقل کرنے میں۔ اسے یاس کی کوئی نمیر نہیں۔

آج ہم اسی لئے ناراض ہیں کہ اس عام حکم کی تفسیر پر توجہ کریں اور اس مختصر وقت کا لحاظ کرتے ہوئے کہ جبکہ اس شکل کے پر غور کرنے کے لئے ملا ہوا یہ تہ لگا ہوا کہ فلسفہ تاریخ کے میں بھی مسلمانوں نے اپنے آسے و اسے یورپین شاگردوں کی کہاں تک رہنمائی کی ہے۔ اگر ہم اپنی اس تحقیق میں حسب و لحواہ کامیاب ہو گئے اور مستند حوالوں سے یہ ثابت کر دیا کہ ابن حلدوں سے پہلے بھی بعض مؤرخین نے فلسفہ تاریخ کے اصولوں سے واقف ہو کر اسیر یورپ اور اٹھک ٹھیک عمل کیا ہے تو ہمارے یورپ کی غلط فہمی بر کم گراں خوشامدی مسلمانوں پر زیادہ افسوس ہو گا

تو کیا اس کی اصلاح ضروری نہیں ہے۔ اگر سے تو ک اصلاح شروع ہوگی۔ کیا ان میں سے کسی بزرگ انتظار ہے۔ تغل مانع۔ مرض مُعْطَل۔ یا وہی بیدار۔ سو اسکی نہ اُب نہیں۔ مآ آئی حکایت لَعْدَا لَیْؤُ مَنُودَہ اور اسور الا کا واقع ہونا مستبعد نہیں۔ بلکہ موت تو شیقن ہے۔ مگر کیا اسوقت کچھ کر سکو گے۔

مُسْلِمُ الْاَوْ اَنْبَاءِ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلٰی اللّٰهِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اسی افلاس کی جبکا اس نے میں وقوع ہو رہا ہے بطور بینش گوئی کے ضروری تھی۔ اَلْاَسَاسُ کَالِیْلِ مِائَةِ لَاحِدَہ دیکھا راجلہ۔ ورنہ وہ زمانہ نوخیز نہ کا تھا۔ واللہ اعلم و ہو الموفق۔

کہتے۔ اشرف علی الہماوی علیہ السلام  
والروح عاذا اللہ۔ مالی منها ۱۹۔ ربیع الاول ۱۳۲۸ھ

## فلسفہ تاریخ اور مسلمان

اہل یورپ کو علمائے اسلام سے یہ شکایت ہے کہ اُنھوں نے تاریخی واقعات کو روایت کے اصول سے ہمیں جا بجا مختلف حالات کی تفسیر میں قوانین قدرت کی پابندی نہیں کی۔ یہ قسم کی نامکن اور دور اند کار روایات کو بے سوچے سمجھے قبول کر لیا جس کی وجہ سے اُن کی تاریخوں میں جہاں پر نتائج تذکرے اور حکیمانہ مقولے درج ہیں وہیں الف لیلیہ کے سنے قصے کہانیوں اور فرضی اور یہودہ افسانوں کا بھی ایک انبار نظر آتا ہے۔ کیا یہ اسکا نتیجہ ہیں کہ اُن کی تائید کو ششیں روایت کی سنجیدگی صحیح یا سقیم کہے میں مصروف نہیں۔ اُن کے نزدیک کسی واقعے کی صحت کے لئے

۱۱۔ آدمیوں کی مثال آدمیوں کی ہی ہے کہ سوس ایک بھی کام کا نہیں بھلتا۔ ۱۱۔



کلمات استعمال کئے جس سے عام طور پر لوگوں میں برتری یا اہو گئی۔ قریب تھا کہ لوگ علامہ کی ساری سرگزشت تمام کر دیں کہ علامہ بشتق سے بھاگ کر حلب پہنچ گئے۔ اور بشتق کا حاکم خبر پانیکہ بعد اُن کو گرفتار نہ کر سکا۔

حلب میں بھی علامہ نے ربا و دن قیام نہ کیا اور وہاں سے موصل کی راہ لی۔ موصل سے چکر کہیہ روز اربل میں رہے۔ اور پھر حر اسان میں جا کر اقامت گزریں جو کہ یہاں انھوں نے تحاریر کا سلسلہ پھر شروع کیا۔ اور نہرو کو اپنا وطن ٹھہرایا مرو سے گھر کرنا اور نہ اسے خوارزم چلے گئے۔ ۶۱۴ھ میں جب ناراویوں کے سلاطین خوارزم کا رخ کیا تو علامہ یہاں سے بھی سر بہ پاؤں رکن بھاگے۔ رستے کی بے انتہا تکالیف اور تنگیوں پر داشت کر کے موصل پہنچے۔ اور ایک مدت دراز تک غمت اور سختی کے ساتھ زندگی بسر کی۔ پھر وہاں سے سحر اور تجارت سے دو ماہ طلب ہی لوٹ آئے۔ اور ۶۲۶ھ میں یحیٰس یا کیا ون سال کی عمر میں وفات پائی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۵۔

### علامہ کی تصنیفات

علامہ نے اپنے بعد جو نادر تصنیفات چھوڑیں ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔ ارسا و الالباء الی معرفۃ الادباء۔ اخبار الشعراء المتأخرین والقدما۔ کتاب معجم الشعراء۔ کتاب معجم الالباء۔ کتاب الشترک وضمعا والمختلف صفحا۔ کتاب المبداء والمآل۔ (فی النایخ)۔ کتاب الدول۔ مجموع کلام الی علی الفارسی۔ عنوان کتاب الاعانی۔ المنقصب فی النسب۔ کتاب اخبار المتنبی۔ کتاب معجم البلدان۔ اس وقت ہم جو کچھ لکھینگے وہ اسی اخیر کتاب سے متعلق ہوگا۔ اور اپنے مقصد کے ثبوت میں صرف اُن ہی واقعات کو پیش کیا جائیگا۔ جو علامہ نے اس جغرافیہ کی کتاب میں محققانہ ریکارڈ کے ساتھ درج کیا ہے اور وہ درحقیقت محسن تاریخی

جو اہل یورپ کے دن کو رات بتلائے یہ فوراً ستارے دیکھنے کے مائل بن جاتے ہیں۔  
 اس خلدون سے پہلے جو مورخ گزرتے ہیں ان میں سے ہم اس وقت اپنے موضوع  
 بحث کا خیال کر کے علامہ یاقوت بن جب اللہ المحموی البغدادی کا نام لے سکتے ہیں جس  
 نے تاریخی واقعات کی تصحیح و تغلط میں اصول و راہ سے کام لیتے ہوئے اپنی نہایت  
 آزادی اور بے تعصبی کا ثبوت دیا ہے۔ اور حق کے ظاہر کر نیے اس کو کسی چیز سے باز نہیں رکھا۔

### علامہ یاقوت کے عام حالات

یہ سننا بھی سامعین کے لئے حیرت اور تعجب سے خالی نہ ہو گا کہ علامہ مذکور ایک علمی نقشب  
 غلام تھے۔ جو کم سنی ہی میں قید ہو کر بغداد آئے۔ اور وہاں ان کو ایک تاجر عسکران ہانی نصر  
 ابراہیم المحموی نے خرید کر اپنے منشیوں میں داخل کر لیا۔ چونکہ عسکر لکھنا بہ خوبی جانتا تھا  
 اس لئے اس نے اپنے غلام یاقوت کو معاملات تجارت کے لکھنے پڑھنے میں دھیل بایا۔  
 علامہ یاقوت کے بڑے ہو کر علم نحو اور لغت کی تحصیل کی۔ اور تجارتی معاملات کی وجہ  
 سے مختلف مقامات کی سباحت کا موزمہ پایا۔ اکثر کیش۔ عمان اور اقلیم شام کا سفر  
 کر کے نئے نئے سحرے حاصل کئے۔ یہ وہ ہیں علامہ غلامی کی قید سے آزاد ہو گئے  
 اور بطور خود اُجرت پہ کتابیں لکھنی شروع کیں۔ جس سے کتب بینی کا مذاق پیدا ہوا اور  
 گرانقدر فوائد و معلومات حاصل کئے۔ کچھ دنوں کے بعد ان کے آقا عسکر کا انتقال  
 ہو گیا اور اُس کے مال میں سے دسے دلا کر کچھ رہا۔ یہ ان کے بھی ہاتھ آیا۔ جس سے  
 انھوں نے کتابوں کی تجارت اور نفی کی تیاری شروع کی۔ یہ سارا علامہ غلامی و مشتق  
 سہیل۔ خوارج کی کتابوں کے مطالعہ سے علامہ کے دل میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ  
 کی کامل غفلت باقی نہیں رہی تھی۔ چنانچہ مشتق کے ایک بازار میں جب علامہ کا مناظرہ  
 بعض طرفداران علی سے ہوا تو علامہ نے حضرت علی کی شان میں نامناسب اور سخت

نیرہ ہو۔ یہ بُت جسطرف کو رخ کر کے نیرہ ناشتا تھانو باو شاد بہ سمجھ لیا تھا کہ اس شخص سے کوئی خارجی ظاہر ہو کر حملہ کریو الا یہ۔ اور اکثر سلطان کے اس خیال کی تصدیق میں کچھ دیر نہ لگی تھی۔ علامہ اس واقعہ کو نقل کر کے لکھتے ہیں۔

فلما هكدا دكر الخطيب وهو من المستحل | میں کتابوں کی حلت کے یہ مسئلہ اس طرح بیان کیا لیکن اہل  
والکذب العاصی واما حکمی اصل ہذا | مال و صیرج ٹھوٹ ہو۔ طائبا لیباساں۔ راسخاں معتر  
عن شجرة مصر. طلسمات دلباساں الی | انسان میں کم کی حکایتا سہول میں جیسے تخرید کار کو کو ان  
اوهم الامام صحتھا تطاول لہ ما و | زمانہ اور مرد۔ ہو کر پوچھتے صاحب کا لگاں ہو گیا اور  
التخیل ان المتقدمین ما کانوا ہی ادم | کم عملوں کی سمجھ کہہ ہی کہ ہم سے پہلے لوگ تباہی آدم  
حاما الملة الاسلامیة فابھا محلی عن | باقی اسلام ہے اں ما حرمان کی طبعی کھول دی ہو  
الحرافات۔ فاب من المعلوم ان الحیوان | کیونکہ یہ امر بھی ہے کہ انسان کو جسے اس قسم کے مسائل بتائے  
الناطق انکلف الصانع لهذا التمثال لا یوقم شیئا | ہں اں ما تو کا علم ہیں جو اس سمجھ کے تحت کیطرب  
مما منسحالی هذا الجاد ولو کان سیام ہذا | منسوب کیا جاتی ہیں۔ اگرچہ وہ انسان سمجھ ہی کیوں ہو  
والصا لوکان کلما تو حمت الی حمہ حرج مہا | اور یہ بھی اگر یہ قاعہ صحیح ہو کہ حشرات کیطرب کو مرنے کے  
حارجی اوجہ ان لا یرال حارجی یخرج فی کل وقت | تو اس قدر ضرر کوئی خارجی طور پر یہ ہو تو جانبہ کہ ہر وقت  
لا دھا لاند ان تنو حھا الی وجہ من الوجوہ | کوئی۔ کوئی خارجی ضرر ظاہر ہو رہا ہے۔ کیونکہ اُس کا  
واللہ اعلم۔ | کسی کسی سے متوجہ نہ تا تو ہر وقت ضروری ہے۔ واللہ اعلم

دوسری جگہ شہر تدمر کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ تدمر ایک پرانی بستی شام میں حلب سے پانچ دن کی مسافت پر واقع ہے اور چونکہ وہ دنیا کی عجیب غریب تعمیرات میں سے ہے۔ اس لئے بہت لوگ گمراہ خیال ہو کر اس کو قوم جنائت حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے تعمیر کیا تھا۔  
ولکن الناس اذ اراؤا ساء عیننا اھلوا بایہ | مگر یہ قاعدہ کہ جب لوگ کوئی عمت میں حیرت دیکھتے ہیں اور  
اصنافہ الی سلیمان والی الحی۔ | اس کے مالی کامہ معلوم ہیں تو اس کو قوم شر ویر حضرت سلیمان

حیثیت رکھتے ہیں۔ اور سچ پوچھو تو قدیم جغرافیہ خود فنِ تاریخ کی ایک شاخ ہے۔  
 معجم البلدان اپنی نوہمیں ایک زمانہ جامع اور منبہ کرنا ہے۔ اور اصول  
 وراثت کا یا بدر ہر واقعات کا نفل کہا جانا یہ تو اُس کا وہ امتیاز ہے جس نے ہم کو  
 اس مضمون کے لکھنے پر آمادہ کیا۔ اور اس ہم اُس کی اسی خوبی کہ بوجہ صحت و کھانا  
 جاسکتے ہیں۔

فلسفہ تاریخ نے یہ خوب ظاہر کر دیا ہے کہ واقعات کی تحقیق و مصدر میں درجہ  
 کے اصول سے متبڑی، ولسکتی ہے۔ وراہ کا مں اب ایک مستقل من نگاہ  
 اور اُس کے اصول و قواعد سے مایا خوبی کے ساتھ مصداق ہو گئے ہیں۔ اُن  
 میں سے جو اصول فی الحال ہمارے کام میں آسکتے ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) واقعہ اصول  
 عادت کی روتے مکن ہے یا نہیں۔ (۲) اگر واقعہ غیر معمولی ہے تو اُسی نسب سے  
 ثبوت کی شہادت فوی ہے یا نہیں (۳) غائب کو حاضر پر اور حال کو گزشتہ پر  
 قیاس کر کے بعد اس واقعہ کی صحت باقی رہی ہے یا نہیں۔ (۴) اُس زمانے  
 میں لوگوں کا میلان اور عام خیالات کس قسم کے تھے۔ عام واقعہ کے موافق۔ یا  
 مخالف۔ (۵) اس کی تفتیش کہ واقعہ میں راوی کے قیاس اور رائے کا حقہ کما تک  
 متناہ ہے اور واقعہ کس قدر۔ (۶) اس بات کا اندازہ کہ رائے کے استدلال اور  
 مختلف راویوں کے طریقہ اداسے روایت میں کیا کیا اور کس کس قسم کے تعبیرات  
 کیا کر دیے ہیں۔

یہ تمام اصول فلسفہ تاریخ کے مسئلہات میں سے ہیں۔ اور ان کے ذریعے سے  
 علامہ نے سب سے واقعات کی تصدیق و تکذیب پر روشنی ڈالی ہے۔ مثلاً۔  
 بعد اسکے کہ میں خطبے لکھا ہے کہ منصور نے ایوان پر جو تہ بنایا تھا اُس پر  
 ایک بت نصب کیا گیا تھا۔ جسکی صورت کسی ایسے شہسوار کی سی تھی جسکے ہاتھ میں

من العلماء وکل عاد مآ منجبتاً من نشر سائر والا تر کسان کے نوکریں بعض  
 غیر معمولی واقعات کے بعد لکھا ہے۔ ولھذا احادیث اسطر تھا کما و حدیثا واللہ اعلم  
 بصحتہا۔ غرض علامہ سے پہر ایسے واقعات پر جو روزمرہ کے معمول کے خلاف تھا۔ کچھ کچھ  
 نوٹ ضرور دیا ہو گا اس کی شہادت کے ثبوت و تصدیق دیکھو۔ جس واقعات کی لہل  
 پر علامہ کو تو ق نہیں تھا۔ اُن پر کچھ لفظوں میں صاف صاف جرح کی ہے۔ اور جس کی  
 سند کسی وجہ سے بھی قوی تھی اُن پر جو کچھ مستحکم کیا ہو وہ نہایت کمزور اور نرم پیرایہ میں  
 کیا ہے۔ دیکھو ہر موقع کے مختلف الفاظ کو دیکھو اور اُن واقعات کی سند اتنا لا خیا  
 کہ کے ہمارے اس بیان کی تکو کامل تصدیق ہو سکتی ہے۔ گویا اسی اصول کی تشریح  
 ہو جس میں بتلایا گیا ہو اگر واقعہ کسی حد تک غیر معمولی ہو تو اسی سند سے اُس کے ثبوت کی  
 شہادت قوی ہو یا عادی۔

اب ہر کچھ بھڑوڑا سا بیان اُن باقی اُصولوں کے متعلق ہی کرے گی جسکی نسبت ابھی تک کہہ نہیں کہا گیا۔ اور جو فلسفہ تاریخ کے اہم اصول ہیں۔ مثلاً حسن بن ابراہیم مصری نے اسکا زریہ کے حال میں لکھا کہ اس شہر کی عمارت کی سعیدی اسقدر شدید تھی کہ جنوب آفیمیا بہت دور بعد رات کے ہو سکا احساس ہوتا تھا اور چونکہ اس قسم کی سفیدی سے نظر کو مدد نہ پہنچتا ہے اسلئے اسکندریہ واسلے ایک اکسا سیاہ کپڑا اپنے ہاتھوں میں پکڑتے تھے اور لباس بھی اکثر سیاہ ہوتا تھا۔ رات کیوں کہ اگر کوئی پابا تو بونی میں دھاگہ پر وسکتا تھا۔ وغیرہ وغیرہ۔

علامہ ناسب کو حاضر پر اور گزشتہ کو حال پر قیاس کہتے ہوئے لگتے ہیں۔  
قلت اما حصة بياضها فهو الى الان في محو  
فان ظاهر حطالهم قد شاهد ماها  
بعض حصيدا الا ان البسيد الماحر لهم  
میں کسانوں کو اسکے رد کی وہ سفیدی تو کتنا  
سوجو ہے کیونکہ ہم نے خود اُن کی دیواروں کو  
مستند ہو کر کہا کہ سو آج غرما کے مکانات کے



دوب عتسریں سسۃ والی دن یقیناً حاصل ہو گئی ہو کہ وہ ٹسے ٹسے سسہا ہوں کا  
 مسئلہ و یمنع لہ الحد و تنسب لہ ہیبۃ، تقابلہ اور اسے ٹسے ٹسے لیکر وراجم کر سکے۔ یا نہ کر سکے  
 فی النفوس و تحصیل لہ ریاسہ و تخریجہ، دو ہیں اسکی ہیبۃ ٹھہرا۔ یا۔ او۔ ایسا یا  
 و عقل یقبل الحکمۃ الّتی تحکی عہدہ یعتسمر اور بحرہ حاصل ہو جائے پھر اس حکمت کا حامل کر مائی  
 الی مدۃ احری مدیدۃ۔ معنی اتنی زمانہ اسکی طرف سسوتے۔ ایک بار نہ وراجم کا صحیح  
 کان سیدۃ فی الملاح و ملکہ لہا نہ احدا اس سے زمانہ کو بعد کسوقت اُسے روی میں کا  
 ما احدا من المذاب فی کل قطر مہما سہر کیا۔ اسے مالک بر قاض ہوا۔ اور دہا کو  
 و استلزامہ الخلفاء علیہا۔ ہر حق میں تہا کر کے ہر ایک حکم علیہ اور والی مقرر کرتے

اسکے بعد علامہ نے تاتاریوں کے واقعہ سے اس ایسے بیان کی مرید تائید کی ہے  
 کہ دیکھو تاتاریوں کو ملک میں اس زمانہ او پولشیکل انتظامات کا قائل نہ کرنا مقصود نہ تھا  
 نہ ان کو جب ان ملک گیری کی خواہش تھی۔ بلکہ وہ ایک سیلاب کی طرح سے آئے  
 اور دنیا سے اسلام کے نفیر یا نصف حصے کو دیران کر گئے۔ مگر ان کے اُدھر سے  
 اُدھر نکالنے کو بھی قریب قریب تین سال کا عرصہ درکار ہوا۔ پھر اسکا رخسہ کا  
 ارادہ ساری، ماکو منہج کر کے ایک منتظم اور ماقاعدہ سلطنت قائم کرنے کا تھا  
 باوجود ان ہوائے اور کادلوں کے جن کا ذکر اوپر ہوا کہونکہ اس قلیل عمر میں دہا  
 کے اسنے ٹسے وسیع خطہ پر حکمران ہو کر مرتب اور پُر انصاف حکومت قائم کر گیا  
 یقیناً نہ کہنا پڑے گا کہ ۳۲ سال تسلط اور حکومت کی کل مدت ہو گئی۔ بہ راویوں کا  
 تصریح ہے کہ انہوں نے یہ زمانہ اُس کی تمام عمر کا زمانہ قرار دے لیا۔

غرض ان دونوں جہاتوں سے جو اوپر نقل کی گئیں اس امر کی خوب جفا  
 ہو گئی کہ غائب کو حاضر پر اور حال کو گزشتہ پر قیاس کرنا مؤرخ کا اصلی فرض ہے  
 اور اُس کو یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے۔ کہ روایت میں واقعہ کس قدر ہے اور راوی کا

من الصالحات وهي مع ذلك معظمتي  
 جميع البلدان وقد شاهدنا كثير من البلاد  
 التي تنزل بها الثلوج في المنازل  
 ومساكنة البجور باشر فيها عليها - ارا  
 اطلعت على اظلمات كما تظلم جميع البلاد و  
 لا فرت بينهما - فكيف لعقل ان يصدق  
 هذا ويقول به -  
 اسكندر يريه في كرسى اهل سيركاية قول نقل كياسة  
 كوقتل اورستون كوسلوس كيا - اقتضاهن حين تك تمام شهر فكور وند والا - سيد سكندري  
 قائم كى - هر هر جگه خلافت اور مال وانصافك دستور العمل جارى كئے - اور بڑے ريسے  
 عظيم شان كارمان چھوڑے - حالانك سنان كى كل عمر ۳۳ سال ۷ ماہ كى تھى - اس پر علاء تحریر فرمایا  
 قال مؤلف الكتاب وهذا صحيح في جميع ما  
 مصارق العادات والادب الطبع والادب  
 اعلاما مداة ملكه او حدة بعد لا كذا  
 العلماء علة ذلك من طوائف فاضل  
 الر من سائر الخنود مع نقل مراكمة  
 لا حجابها في كل منزل الى تحصيل الاقوا  
 والعلوقة ومصاولة من متبع عليه من  
 اصحاب الحبوب لغتق الى زمان غير  
 زمان السيرة ومن الممال اب ككول  
 همة يقاوم بها الملوك العظماء وعمر  
 سب كوسفيدا يا كبر با وجود اسك رات كوسبا  
 ہى اور حیرانا یا جیسا كبر و ستر و ہیں - اسك علاوہ  
 ہیسے ایسے تھر بھی دیکھتے ہاں جنگ اور آواہیں كرتے  
 سرفرا كرتی ہوا اور اسكے سارے اہی جاكے برف كى  
 سعد كواله اوكھى سیتا ہوں كركے برف ہوتی ہوتو تمام  
 مال كك كی طرح وہاں ہى وسى ہى تاركی اور ظلمت ہوتی ہى  
 اعلا اہی كٹا ہى كنى قائل كیو كركھن اس كے كیم ہا كى كی كی  
 اسكندر كی كے كركس اہل سیركا كی قول نقل كیاسے كہ اسكندر رومی سنے بہت ماوشا  
 كوقتل اورستون كوسلوس كيا - اقتضاهن حين تك تمام شهر فكور وند والا - سيد سكندري  
 قائم كى - هر هر جگه خلافت اور مال وانصافك دستور العمل جارى كئے - اور بڑے ريسے  
 عظيم شان كارمان چھوڑے - حالانك سنان كى كل عمر ۳۳ سال ۷ ماہ كى تھى - اس پر علاء تحریر فرمایا  
 قال مؤلف الكتاب وهذا صحيح في جميع ما  
 مصارق العادات والادب الطبع والادب  
 اعلاما مداة ملكه او حدة بعد لا كذا  
 العلماء علة ذلك من طوائف فاضل  
 الر من سائر الخنود مع نقل مراكمة  
 لا حجابها في كل منزل الى تحصيل الاقوا  
 والعلوقة ومصاولة من متبع عليه من  
 اصحاب الحبوب لغتق الى زمان غير  
 زمان السيرة ومن الممال اب ككول  
 همة يقاوم بها الملوك العظماء وعمر



## اُردو زبان کی نہایت مفید و مختصر اُصول اسلامی کتابیں

<p>             حدیث کے بعد دو دوسریں میں ملکہ بعض حکماء نے ساری تفسیر              اس حدیث کا جملہ دیا گیا ہے۔ حدیث کی کتابوں کے ترجمہ میں              ماوا تفسیر کی طائفتی کا اندیشہ رہتا تھا وہ اس میں نہیں نظر کرنا              سے اجازت لیکر اس نئی و مفید و خوب طریقہ پر حال ہی میں صاحب              سیدنا سید احمد شمس الدین صاحب دیوبند نے یہ کتاب              مرتبہ کرانی ہے معاملات عبادات متفرقات ہر قسم کے مسائل              میں موجود ہیں لاجلہ زمانہ سے معلوم ہوگا کہ مولانا صاحب              نے کتب حدیث و فقہ کی ورق گردانی میں کتنا وقت اٹھا کر یہ              حدیث لکھ کر لے لے ہمارے حیرت و تعجب کیا ہے عام اُردو و جوان اہل              اسلام کے علاوہ اہل علم اور جدید روشی کے تعلیم یافتہ بھی              اس کے لاجلہ سے سرور ہونے کے تمام سوالات کے جوابات میں              صحیح حدیث لکھی گئی ہے قیمت یاغ آٹھ روپے  <b>چیمات شمس علیہ السلام</b> (مختصر فضل المتعال              و حالات ارمیا و دیال) آپ کے متبرک حالات کو حال میں ہولانا              سیدنا سید احمد شمس الدین صاحب دیوبند نے حدیث و تفسیر و              تاریخ کی علیم الشان و مشہر کتابوں سے اُردو زبان میں جمع کیا ہے              آپ کے نام سب بیوت و غیرہ کے تمام اختلافات کو بیان کر کے معتبر              اور قول صحیح بیان کیا ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات و تشریف              کا قصہ زہر بلبلہ السلام سے نہیں بچا یہ کی ملاقات اور بعض روایات              کا ذکر کیا ہے حضرت خضر کے حالات کے ضمن میں ذی القریٰ یا              یا عرج باوجود دیگر کے حالات بھی بہایت واضح طور سے مذکور              ہوئے ہیں جس کی وجہ سے کتاب کی دلچسپی بڑھ گئی ہے۔ کوئی شخص              ہوگا جس کو اس کی ریاضت کا اشتیاق ہو۔ قیمت چار روپے         </p>	<p>             انیسویں صدی میں شمس الدین دیوبند نے یہ ہر دو حصہ              "ماوا تفسیر" کے استعمالات کے عادات و عہد و عہد رسول اللہ              علیہ وسلم و ان کے اہل و عیال کے تفسیر اور وہ حضرات مایہ نعت              انیسویں صدی کے طالع داریں حال کرتے تھے اس قسم کے ایسا              کو بہایت مفید و مستند کتاب اسلامیہ سے اس کا کہ جس قدر مولانا شمس  <b>محمد و الحسن</b> صاحب محمد و حسن صاحب دیوبند نے یہ ہر دو حصہ              دیوبند کے ایک نامور، شاگرد اُردو میں ترجمہ کر کے جمع کر دیا ہے اور              ہر مستند و محکمہ کے بعد اس کے ایک نام بھی لکھ دیا ہے جس سے              وہ فتویٰ اہل کیا ہے مفید و وہ ہیں وہ میں اشتیاق و حیرت              عوامانہ و تابعین سے مشغول ہیں ہر وہ حصہ کے ہر ایک استفتاء              عوامانہ کی بہایت مفید و مختصر جوابات کی سب اس              شرح میں قدر و معیار اور علمی و ادبی و سائنسی اور سوسائٹی ہر روز              و کار آمد و معتبر و مستند کتاب ہے جس سے درجہ کے اسکے ہیں اچھا کا حد              پر بہایت مفید و بہت قیمتی ہے  <b>ایکواپ المیتین یا ہادیث سیدنا محمد علیہ السلام</b> آپ کے              حضرت سیدنا محمد علیہ السلام و ان کے اہل و عیال کے تفسیر اور وہ حضرات مایہ نعت              انیسویں صدی کے طالع داریں حال کرتے تھے اس قسم کے ایسا              کو بہایت مفید و مستند کتاب اسلامیہ سے اس کا کہ جس قدر مولانا شمس  <b>محمد و الحسن</b> صاحب محمد و حسن صاحب دیوبند نے یہ ہر دو حصہ              دیوبند کے ایک نامور، شاگرد اُردو میں ترجمہ کر کے جمع کر دیا ہے اور              ہر مستند و محکمہ کے بعد اس کے ایک نام بھی لکھ دیا ہے جس سے              وہ فتویٰ اہل کیا ہے مفید و وہ ہیں وہ میں اشتیاق و حیرت              عوامانہ و تابعین سے مشغول ہیں ہر وہ حصہ کے ہر ایک استفتاء              عوامانہ کی بہایت مفید و مختصر جوابات کی سب اس              شرح میں قدر و معیار اور علمی و ادبی و سائنسی اور سوسائٹی ہر روز              و کار آمد و معتبر و مستند کتاب ہے جس سے درجہ کے اسکے ہیں اچھا کا حد              پر بہایت مفید و بہت قیمتی ہے         </p>
---	--

تصرف یا قیاس کہتے ہیں۔

اب ہم اس مضمون کو ہمیں تمام کے دیتے ہیں۔ کیونکہ جو کچھ یہاں ہم سمجھنے  
پر سبیل حال لکھا ہے اُس سے کارل لڈ ازہ ہو سکتا ہے کہ اہل بوجہ نے فلسفہ تاریخ  
کے جو نہات اصول مقرر کئے ہیں وہ اس کے بہت سیلے اسلام کے ایک رومی غلام  
نے علی معورت میں ظاہر کر دیے تھے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ کسی قسم کی سعادت  
اور بُرگی بھی حُریت اور غلامی پر موقوف نہیں ہے۔

حسن زبیرہ بلال از حبش صہبائے روم | از خاک کہ ابو جہل بن حہ بو العجی ست

مشیر احمد - شہابی

(نوٹ) اس مضمون میں ہم نے صرف یہ بتلایا ہے کہ فلسفہ اہل کے موجودہ اصول مسلمان  
یہ سب لکھ چکے ہیں۔ مگر یہ بات کہ آیا فی الواقع یہ اصول صحیح بھی ہیں یا نہیں اسکو ہم اس کے مشیر  
تفصیل دکھلائی گئے۔

ترجمہ کفر و ایمان اور تشریح اس کے بعد ہر چیز کے متعلق  
ضروری و کارآمد مسائل فقہ کا کوئی سے لکھ گئے ہیں جن میں  
کسی سنی و جمعی کو اختلاف نہیں ہو گا عالم و جاهل و دور و پیش  
جس سے اس کتاب کو دیکھا گیا ہے۔ یہ ہے فقہ المصالح کا مجموعہ  
طری تعظیم کے ۶ صفحوں پر مباحث جو درجہ بہ درجہ صحیح و صاف  
ہو چکا ہے۔ نہایت لطف عام کے لئے نہایت ہی ازان کو یادداشت  
یعنی صرف ٹر پڑھ آئے

**مسافر و اترت** - چاروں کی کاغذات مفید و مالہ۔ اس پر مولانا  
اشرف علی صاحب اور علامہ ابو سعید اور دیگر بزرگوار  
علماء کی تصدیق و دستخط ہیں قیمت ایک پیسہ ہر جعفرات انجمن  
آداب تقسیم کرنا چاہیں ان سے پندرہ سو فیصد مقرر کرنا  
علم الاولین - یہ ایک نہایت عمدہ و لطیف کتاب ہے دو  
ہزار اس مجموعہ پر لکھی گئی ہیں۔ ایک عربی زبان  
کی اس تصنیف کا نہایت عمدہ و ارفع و نفیس نسخہ مرزا  
و صاحب نے اپنی طرف سے عہدہ نوادہ لکھ کر اس کتاب کو  
دیہات اس میں ہر ایک کام کی بات کر جائے کو بیان کیا ہے  
مثلاً سب سے اول خدا تعالیٰ سے کس چیز کو پیدا فرمایا یا میں  
کو پیدا فرما دیا ہوا تو اس حیدر اول لفظ کس سے آکا ہے  
اعراب کس سے لگائے گئے کہ اول مخلوق کس سے پیدا ہوا  
تو ہم سوال و جواب کے ساتھ ہر عالم ہو یا نا واقعہ کوئی  
یہ سہین جیکو اس کتاب سے دلچسپی نہ ہو تو نہیں مولف صاحب نے  
اپنی طرف سے نہایت ضروری و کارآمد مسائل یاکی نایابی لکھا ہے  
یہ اور عام مسائل کے متعلق تحریر کئے ہیں قیمت - اس مختصر  
سال کی گزشتہ ہفتے پر ایک صفحوں کی خوبی دیکھنے کو بعد ہر کوئی  
یہ کتاب میں مولوی اصغر حسین صاحب صاحبانہ سے اسلامی میسر و فیو بکر تبلیغ دار پورہ لاسہ افراسے

ارباب سے قیمت ۱  
تعمیر نامہ رحمہ اوک - اردو جاننے والے لوگوں کے لئے  
کاظم محمد بن سیرین کے عربی تعمیر کار کا جامع ہر جہاں  
اور کار کا لکھا گیا ہے ایمین جہاں سے لکھا گیا ہے اور لکھا گیا ہے  
دیکھئے آثار اوس سچ - کچھ مسودہ مکان تعمیرستان کو خوب بین  
دیکھنا مر - دن کو دیکھنا ستادی - اولاد دیکھنا - حال و روں اور بزرگوں  
دیکھنا اور سب سے امیر میان کے لئے لکھا ہے عجایب مولف کی طرف سے  
فوائد - شرف و من ندرت عمدہ و بجا ہے اور ان میں عوام کے متعلق  
حکایات حاتمہ و ملا خود کے تعلق ایک ضروری و مفید نسخہ  
روح جو اس مختصر اور جامع سلسلے کی تالیف طری خطیاریک  
کاغذ پر ہے ہفتہ خولی و بیٹے روتوں ہے

**تعمیر و تعمیر نامہ یعنی (جامع المعلومات)**  
ہر جہاں تعمیر و تعمیر کا جامع ہے ہر دو حصہ ایک ہے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے  
تعمیر و تعمیر کا جامع ہے جس میں ہر جہاں کی تفصیل روز سے

**میسر اس المسلمین** - فرائض مسلمانوں کا ایک نہایت ضروری  
اور قابل قدر علم جو مسلمانوں کے لئے رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ دو  
فرائض کو سیکھو وہ آدمی ہر شے کو اس کی ضرورت پڑتی ہے  
مگر اس کو اس نہایت میں اسلام اس سے بہت ہی سہل و سیر  
اور غافل ہیں جو عام کا لکھا گیا ہے بعض علماء کو بھی پوری طرح سے

یہ کتاب میں مولوی اصغر حسین صاحب صاحبانہ سے اسلامی میسر و فیو بکر تبلیغ دار پورہ لاسہ افراسے

**القول المتین فی الاقامۃ والافریق** اس خطبے میں اذان کی ابتدا اسکی تختہ اور فضائل اور نہایت کارآمد اور مفید مسائل مسجد نبوی کی تعمیر کا مصلحت حال اذان جاری ہوئی دوسرا مصلحت کیسے اعتداف کا جواب اذان کے نواس کی پیش اور صحیح روایت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروںوں کا ذکر ہے اخیر میں مسائل غریبہ اور ضعیف احادیث کے اردو اشعار ہیں۔ مدرسہ اسلامیہ دیوبند کے صدر اعلیٰ حضرت اور مفتی صاحب مدرسے اس رسالے کی تصدیق و تصحیح فرمائی ہے۔ اردو زبان میں ایسا رسالہ اشتکاب و تفسیر سے گزرنا قیمت نفع عام کے لئے ضرورت مبرا کہ مقرر ہے ۱۔

**گلزار سنت** اس رسالے میں کھاسے پتے اسٹھٹھے سوئے جانے سے پھرے کھاس و کھاج دیکھو کے متعلق تمام باتوں میں طریقہ سنت کو بتلایا۔ پتہ خوبی دیکھنے پر تو فہم ہے عام فہم اردو صاف صاف اُسکا طریقہ اور عمل کرنا باعث نجات ہے قیمت ۱۔

**تفسیر صاف** حدیث ترمذی کا تیسرا نامہ بھی اور صاف باتوں خواجہ کے متعلق صحیح روایت کے بیان کی ہیں اور نصیحین اور یزیدیں سب حدیث کی ہیں مولانا حسرت اللہ خاں پوری نے تالیف فرمایا ہے **رحمت اللہ علیہ** حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کی مختصر و جامع شرح نہایت عام فہم اور صاف کم استعداد ادا یافتہ حضرات کے لئے ارشد مفید ہے جو انھوں کے اعتراضوں کا جواب آخر میں تینوں کا حال جمع **مولوی مثنوی** - کون ایسا عالم ہے جسے مولانا مثنوی رحمۃ اللہ علیہ کی مثنوی نہ رکھی ہو اور کون ایسا محقق ہے جسے اپنی کتاب نہ سچی ہو آپ کے نام سے واقف نہ ہو اور کون مسلمان ہے جسکو

مولانا سے محبت نہ ہو گا آپ کے حالات بہت کم لوگوں کو معلوم ہیں الحمد للہ کہ آپ کے حالات اردو میں نہایت صاف اور دلچسپ ہیں اور سہ ترہ حصے کے لئے آٹھ ایک نام سب ولادت آچکے وال کا حال آپ کا ترک وطن لاہور پہنچا تیسرا شادی نکاح اولاد آپ کے صاحبزادے علاء الدین دیوبند کا حال مولانا کا فضل و کمال آپ کے حسن و حسنات حسن سرری اور سید رہاں الدین ترمذی کا حال ترمذی کی طرح لکھی گئی اور اسکی اکثر شرح کا حال کھاتہ نصائح کشف و کراہات عبادات و بہا وفات آپ کے علیہ حضرت صاحب الدین اور مولانا مصلح الدین کا حال ذخیرہ تمام امور واضح طور سے بیان کیے ہوئے اور آخر میں شیخ محمد و علی فرید الدین عطار حکیم سنائی شیخ صدر الدین ترمذی شیخ بدیع الدین بابا کمال جندی حضرت علاء الدین دکنی مثنوی شیخ فرید الدین عطار شیخ احمد الدین رحمۃ اللہ علیہ کم الاستقلال تذکرہ محل فیضان کیا گیا ہے قیمت ۱۔ طبع و تالیف علی علیہم مطبوعہ دیوبند ۱۲۔

**عبارت** و مضمون ہر دو کا ایسا ہے صرف خط و قلم کا فرق ہے۔ **رمز** و **رمز** مثنوی علی علیہم مطبوعہ دیوبند ۱۲۔ **مثنوی** مثنوی علی علیہم مطبوعہ دیوبند ۱۲۔ **مثنوی** مثنوی علی علیہم مطبوعہ دیوبند ۱۲۔ **مثنوی** مثنوی علی علیہم مطبوعہ دیوبند ۱۲۔

یہ سب کتابیں مولوی سید احمد حسین صاحب مدرسہ اسلامیہ دیوبند تالیف فرمائی ہیں

# مقصد الوارثین

شرح مدارات المسلمین

میراث المسلمین کو جس شخص نے دیکھا ہونا بہت پسند کیا اور بڑے بڑے علمائے اسکے مضامین کی تصدیق و توثیق فرمائی لیکن اکثر خلفائے نے فرمایا کہ مضمون کی قدر بڑا ویسے جائیں تو نہایت مناسب ہے اسلئے مفت صاحب نے ہر ایک محنت و سعی سے ایک ہزار مفصل اور طویل عام فہم مستقل رسالہ علم و الفاضل میں تصنیف فرمایا میراث المسلمین کے تمام مضامین کو کامل تشریح اور وضاحت سے لکھنے کے علاوہ علم و الفاضل کے فضائل اسکی حقیقت اسلام سے پہلے میراث تفسیر ہونیکا دستور میراث کی ابتدا اسکے احکام نازل ہونیکے وقت تخریر و تکفین کا بیان قرص کے اور اوصیئت و قرض و طلاق و مہر و غیرہ کا ایسا مفصل بیان چوکی اور کتاب میں موجود نہیں۔ تمام ارث کے مفصل حصے اور میراث جداتہ (یعنی نانی داوی) کی مثیل تفصیل تشریح مع عام فہم نقوشوں اور نہ سنوں کے بعض علمی فائدے تملوا والدہ کا حصہ الدستہ کم کہوں جو جایا عام فہم سبائیں غسبات کی تفصیل اور نقشتے ہر قسم کے وارثوں کا نقشتہ مع دلیل شرعی۔ ذوالارحام کے مختصر صاف اور عام فہم نقشتے اور شجرے۔ شریک اور مستقل وارثوں کا بیان حاجب محبوب معقوق و موجود محروم و غیرہ کا مستقل بیان۔ ہر ایک وارث کے حالات کو متن میں دفعہ مختلف طریق سے سمجھا دیا ہوتا کہ بہت کم استفادہ کے مسلما نو کو بھی لفع پہنچے۔ ۶ نقشتے نہایت محنت سے مرتب کیے لگائے ہیں معمولی استفادہ کا شخص اسکے مطالعہ سے ہزار ہا مسائل ٹیکانے پر قادر ہو جانا ہر طالب علمان عربی کے لیے بھی بہ کتاب بہت مفید ہے۔ تمام قواعد اور مسئلے لکھانے کا طریقہ اس سے سہولت معلوم ہو سکتا ہے۔

اس کتاب کے چھ حصے ہیں اور کل حصے ایک جگہ ۲۳۲ صفحہ پر عمدہ کاغذ پر طبع کیے گئے

ہیں قیمت ابکرو پیہ " " " " " " " " (عم)

<p>و انھیں میں بیعت کر چھوڑا، باتوں کے لئے اسے کر سکتا رہے۔          بھی لوگوں کو بیعت پر پڑھائی ہوئی ہے، چاہے سہس چھ سو کوئی تھکے          والا میں ملتا تو اپنا ہاتھ دوسری جگہ ہا ہا پر مایہ ٹڑی دھرتی          کر رہے ہیں اس عالم کی گناہیں موجود ہیں اور اگر دیکھا جائے گا یہ ہیں گناہ          تو وہ صرف اس میں لوگوں کے کار بار ہو سکتے ہیں جو وہ عالم ہیں یا          علماء سے بڑھ کر نہیں۔          اچھوڑا اللہ کے حال میں مولانا صاحب کا مختصر بیان ہے صاحب          دو صدی سے ایک عام ہم رسالہ اور وہیں تالیف فرمایا ہے جس میں          میرات اور ایسی کے قواعد و ضوابط سے ملے گا کہ جاننا کو متحمل          کر سکیاں اور بارود کو مدگی میں جاننا وہ ہے کے مسائل۔          کم شدہ کا حکم مل کا حصہ وغیرہ موجود ہیں جس سے ہر ایک عام          اردو وطن کی کسی کی مدد کے ساتھ اس میں اثر دیا جائے گا جو صاحب          درالسنخری تھامتا ہے کہ کتاب قرآن، حدیث، فقہ و مذاہب کی          نہایت مختصر کتابوں سے لکھی گئی ہے اور آخر میں تمام مسائل          کی تفصیل و تفسیر کے لئے مدرسہ اسلام، بحرہ دیوبند کے بعض          صاحب حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب اور مولانا اشرف علی          صاحب و دیگر علم سے تقریر لکھ کر جمع کیا ہے تمام ہر مانی ہے اور ہر دستا          سے پچاس سالہ مشہور و معروف، نقل سے مہر و دستہ جملہ کے ہیں          جس سے یہ کتاب نہایت بیش بہا اور مختصر ہو گئی ہے تمام اہل جاننا          اور اواقفہ اہل مقدمات اور وکلاء و عام مسلمانوں کیلئے ملکہ مددی          تعلیم کے لئے بھی مفید ہے یہ حالت میں اس کے مسائل بطور سند پیش          کر سکتے ہیں جو قلمی مرتبہ ہوا میں بڑا کر نہایت خوبصورت چھپائی          گئی ہے اور قیمت صرف تین آنے سے ہے سر          انصاری الحیات دینی ٹیکسٹ پی بیان (جو رحیمہ          مولوی سیّد احمد مختصر حسین صاحب کا ہے۔ ہم اس میں اصلاح کی ہے اور پھر          دین یار رسالوں کا نچھوڑ ہے</p>	<p>و انھیں میں بیعت کر چھوڑا، باتوں کے لئے اسے کر سکتا رہے۔          بھی لوگوں کو بیعت پر پڑھائی ہوئی ہے، چاہے سہس چھ سو کوئی تھکے          والا میں ملتا تو اپنا ہاتھ دوسری جگہ ہا ہا پر مایہ ٹڑی دھرتی          کر رہے ہیں اس عالم کی گناہیں موجود ہیں اور اگر دیکھا جائے گا یہ ہیں گناہ          تو وہ صرف اس میں لوگوں کے کار بار ہو سکتے ہیں جو وہ عالم ہیں یا          علماء سے بڑھ کر نہیں۔          اچھوڑا اللہ کے حال میں مولانا صاحب کا مختصر بیان ہے صاحب          دو صدی سے ایک عام ہم رسالہ اور وہیں تالیف فرمایا ہے جس میں          میرات اور ایسی کے قواعد و ضوابط سے ملے گا کہ جاننا کو متحمل          کر سکیاں اور بارود کو مدگی میں جاننا وہ ہے کے مسائل۔          کم شدہ کا حکم مل کا حصہ وغیرہ موجود ہیں جس سے ہر ایک عام          اردو وطن کی کسی کی مدد کے ساتھ اس میں اثر دیا جائے گا جو صاحب          درالسنخری تھامتا ہے کہ کتاب قرآن، حدیث، فقہ و مذاہب کی          نہایت مختصر کتابوں سے لکھی گئی ہے اور آخر میں تمام مسائل          کی تفصیل و تفسیر کے لئے مدرسہ اسلام، بحرہ دیوبند کے بعض          صاحب حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب اور مولانا اشرف علی          صاحب و دیگر علم سے تقریر لکھ کر جمع کیا ہے تمام ہر مانی ہے اور ہر دستا          سے پچاس سالہ مشہور و معروف، نقل سے مہر و دستہ جملہ کے ہیں          جس سے یہ کتاب نہایت بیش بہا اور مختصر ہو گئی ہے تمام اہل جاننا          اور اواقفہ اہل مقدمات اور وکلاء و عام مسلمانوں کیلئے ملکہ مددی          تعلیم کے لئے بھی مفید ہے یہ حالت میں اس کے مسائل بطور سند پیش          کر سکتے ہیں جو قلمی مرتبہ ہوا میں بڑا کر نہایت خوبصورت چھپائی          گئی ہے اور قیمت صرف تین آنے سے ہے سر          انصاری الحیات دینی ٹیکسٹ پی بیان (جو رحیمہ          مولوی سیّد احمد مختصر حسین صاحب کا ہے۔ ہم اس میں اصلاح کی ہے اور پھر</p>
---	---

(جسٹریٹڈ نمبر ۱۷۵۲۳)

# اللقاء

قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما أنا قاص

علمی - مذہبی - اخلاقی - ادبی - تمدنی - تاریخی ماہوار رسالہ

نمبر ۱۲ باب ماہ حرب المہرب ج ۳۲

خاکسار حبیب الرحمن مدیر رسالہ

— — — — —

مدیر المشرقین پریس شائع کیا

— — — — — اور — — — — —

مطبع قادیانی واقع دیوبند میں اپنے اہتمام سے چھپوایا

## تفصیل

حضرت مولانا اسد علی صاحب مدظلہم العالی نے اس کتاب میں سدا سادہ سچا اسلامی  
انف و آسان طرز میں لکھایا ہے۔ چار قسم کے آدمیوں کے لیے علیحدہ علیحدہ چار قسم کا نہایت مستوفی  
طریق عمل بیان کیا ہے یعنی عالم مشغول بکار و بار عالم بکار۔ عالمی مشغول بکار و بار۔ عالمی بکار  
و فارغ چاروں کے لیے جدا جدا ہدایت فرمائی ہے اور نہایت ہی جامع مختصر قابل قدر مفید نکتے  
بیان فرمائے ہیں جو سالہا سال بزرگوں کی غلامی سے حاصل ہونے لگے ہیں۔ مولانا صاحب  
مدظلہم فرماتے تھے کہ جب سے یہ کتاب طبع ہوئی ہے بعض مخلصوں (یعنی مریدوں) نے خط لکھا  
کہ کرم دی اور لکھا کہ اس جناب کو زیادہ تکلیف دینے کی ضرورت نہیں رہی جو کچھ شہرہ ہوتا ہے  
اسی سے رفع ہو جاتا ہے فی الحقیقت دریا بکھوڑ کا اعلیٰ مصداق ہے۔ اس لیے بہ احقر دل سے  
چاہتا ہے کہ ہر سلمان کے پاس اسکا ایک ایک نسخہ پہنچ جائے خصوصاً ان صاحبوں کے  
پاس جو ہمارے بزرگوں سے علاقہ رکھتے و اسے ہیں۔ اسی لیے حسب استطاعت احقر  
نے اسکو محنت ہی تقسیم کیا ہے اور جو لوگ حضرت مولانا مدظلہم اور دیگر بزرگان سے بغضت  
و انتساب رکھتے ہیں انکی خدمت میں عرض ہے کہ حتی الوسع اس کی ہشاعت میں سعی  
فرمایا ہے کیونکہ نسخے خرید کر دوستوں کو بطور تحفہ اور غریب مسلمانوں کو بطور خیرات تقسیم کریں  
اتنی وسعت نہ تو دوسروں کو خریدنے کی ترغیب دےں قیمت اسکی ڈیڑ آنہ (۱۲) ہے۔  
لیکن جو صاحب تقسیم کرینگے یہ خرید فرمائینگے انکو صرف اکبر و پیہ میں ۱۲ نسخے بھیجے  
جائینگے۔ خرچہ ڈاک جو تقریباً ۳ روپے ہوگا بالکل معاف رہیگا۔

الزاد  
سید نصر حسین عینی عمدہ۔ مدرسہ اسلامیہ پونہ (منفع سہان پور)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بقیہ حالات و قدر و ہاک

نفل بحر بیجا نب دارالعلوم دیوبند جو عالیجناب نواب صاحب کی  
خدمت میں منتظر گئی جسکو ولوی شہید صاحب کے  
حساب پر مہتمم صاحب دارالعلوم ٹھہرے  
حاصلہ میں صیایا۔

سید سنگاہ عالیجناب فہمیت مآب نظر چہاب مرنی علوم اسلامیہ حامی الاسلام المسلمین  
لواستسما وجہ محمد سلیم اللہ خاں صاحب ہما ورا دام اللہ اقبالہم واسلامہم  
بہدہ مہتمم دارالعلوم دیوبند اور حیدر صاحب شہکار و فدا والا بعد سرت وانتنا جناب الالکی اس  
عبارت لاری اور مرتبہ افزائی کا کمال صدق دل اور اخلاص نسبت کے ساتھ شکر یہ ادا کرنا کی برکت کے  
میں جو شخص باب اسلامی جذبہ اور حماس دیی تحریک سے متاثر ہو کر آجکی مبارک تاریخ اور ہمایوں  
ساعت میں صاحب والالکی طرف سے ظورید رہوئی ہے۔ اور کچھ سجا نہ ہوگا اگر ہم بھی اسوقت وہ ہی  
عرض کریں جو حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہارون رسد سے فرمایا تھا۔ کہ  
اسم اللہ الامیر۔ ان هذا لعلم مسکھ صرح۔ فان اعر دموک عر۔ وان ادا للہ وودل  
(صدا تعالیٰ امیر کی عزت بڑھے۔ یہ علم ہے ہی ظاہر ہو اسے اگر ہم ہی خود اسکی عزت کرو گے تو وہ  
سعر ہوگا۔ اور اگر ہم ہی ذلیل کرو گے تو ذلیل ہوگا۔)

حساب والا ہم یہ نہیں چاہتے کہ انجناب کی ان ساعی غلیظہ و رنوجا مشفقہ کا ذکر کر کے جو کا اعتقاد انکی  
نسبت ہمارے دارالعلوم کے مابین ہر ادنیٰ داعلی کو نمایاں طور پر حاصل ہو چکا ہے۔ اپنی اس شہرت

# فہرست مضامین رسالہ القاسم بابت ماہِ حَبیبِ طریقیہ

(مطابق ماہِ جون ۱۹۱۴ء)

جو حضرت مولانا محمود حسن صاحب حضرت مولانا اشرف علی صاحب

مولانا حافظ محمد صاحب مہتمم مدرسہ اسلامیہ دیوبند  
کی سرپرستی میں شائع ہوتا ہو۔

صفحہ	صاحب مضمون	مضمون
۱	مولانا حبیب الرحمن صاحب، مدیر القاسم	نقشبہ حلال و فہرست
۹	" " "	دس ماہیں اسلام کو کچھ بھلیا
۱۷	حکیم الامہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب مدظلہم	نہایتہ السالک و تحفۃ الماک
۲۱	" " "	بعض حرکیات انقلاب مع اصلاح (اصلاح یکجہ)
۲۵	مولانا حبیب الرحمن صاحب، مدیر القاسم	اخلاص اسلام نمبر دوم (دعا و تمنعہ)

## القاسم ماہِ حَبیبِ طریقیہ

جن حضرات کا سالِ خریداریِ حَبیب میں ختم ہوتا ہے انکی حدیث میں ماہِ شعبان کا القاسم بذریعہ دیوبند ارسال ہوگا جو حضرت بذریعہ منی اور قمیست روانہ فرمائیں وہ راہِ مہربانی پہلے اطلاع فرمادیں کہ انکی حدیث میں دیوبند روانہ کیا جاوے ورنہ کارخانہ کو ذریعہ باری ہوگی۔

اطلاع { القاسم کی چاروں سال کی مکمل جلدیں موجود ہیں دفتر القاسم دیوبند  
فی جلد کے حساب سے مل سکتی ہیں۔

تو کہہ سکتے تھے اور انہیں سنبھال کر دیکھ سکتے تھے کہ اللہ کی آیتیں کیا آتی ہیں اور کون کون سے لوگ ان کی طرف سے کھینچ رہے ہیں۔

جہاں والا چونا قرآن وحدیث ہی کے تحفظ۔ یہ مسلمانوں کی ماہری رویاں کا قائم رہنا اور  
ستیموں ناما ممکن تھا۔ اور یہی دونوں حیرت انگیزی و ترویج آثار مرادسی کی تھیں اور تاکہ  
عالم آخرت کی طرف ماہری صرف ان ہی دونوں کے ذریعہ سے ہوسکتی تھی۔ اسی طرح اُن کی ماہر  
وکیل کی اصلاح کے واسطے بھی اعلیٰ درجہ کا دوسرے موزوں اُن ہی کو چھو گیا تھا۔ آخر جس سے عرب  
جس گھر سے ماہر کیلئے لودھڑیہ ہی جس کہ وہ ابھی یہ سنا گھر جا تا کہ بابا یا کی طرح سے شہر  
چلے گئے بلکہ انھوں نے اپنی مذہبی تعلیمات کے حصہ دار کیے اور ان کی رنی یا بی بیوں کے ہمارے  
عمرہ و سال ہم ہونیائے میں بھی کافی ہے زیادہ حد و ہما کی

مسلمین اور جاہلین بہ سبب کا ایک گروہ انکے ہر قرن میں ابھرتا رہا اور کیا عجوبہ! اگرچہ ایسی نسبتیں تعلیم و تہذیب کے ذریعہ سے خدا کے رسول کو نہ پہنچ سکیں، اسلام کی وجہ سے انکا کرتا استدار حسرت تک اس تعلیم کی مخاطب صرف ایک ایسی حدود ماضی کی زبان عربی ہی اور جنگی عادت بدی عہد میں فلسفیانہ متوگامیاں پیدا کر چکی تھیں۔ تو اس تعلیم کا معارفی سرور قرآن و حدیث کے صاف اور سادہ مطالب تک محدود رہا لیکن عرب و عجم کی حدود ملکیت اور کثرت ایسی ہی نئی جزئیات زندگی پیش آئے لہذا جسکے احکام کا افسر قرآن و حدیث میں موجود نہ تھے۔ مگر ان میں سے استدلال کے حاسکے تھے۔ اور دوسری طرف رواست حدیث میں بھی احتیاط سمیا اور عقل فصول شروع ہو گیا۔ لہذا مابین یہ سب سے حیران کن علوم کی بنیاد ڈالی جسکے وسیلہ سے علمی لوگ بھی قرآن پاک کے معنی سے آشنا ہو گئے اور انکی ہالہ رواست کو صحت کے ساتھ سمجھ کر پڑھ سکے اور قرآن و حدیث کے قصوں سے ہر قسم کی حیرت جہالت کے آثار خارج ہو گئے۔ اور عرب صحیح و ضعیف کے جاننے اور کچھ لے کر سنے کے رکھنے میں ان کے راستہ اندر کوئی وقت حائل نہ رہا۔

اس حکہ اسلامی علوم کا دائرہ پہلے سے بہت زیادہ وسیع ہو گیا اور نثر پارہ سال یہ

خواہ مخواہ طویل سانس بااں مدت یزیدی کے اظہار میں جو سنہا ہمارے ذمہ لازم کی گئی  
 ۱۱ راز کار اسرارہ العوین سے کام لیکر عبارت کے اندر نگاہی اور دل آوری بہدا کر نیکی فضا  
 ۱۲ کریں تاکہ بارہ سہ خیال میں ہی ہنتر ہے کہ ہمارے حال سے زیادہ ہمارا حال اونہا  
 ۱۳ ہمارا ہمارا دل اور ہمارے فہم سے زیادہ ہمارے دست و مااں سے نیکی نہ کر گزرن کی ط  
 ۱۴ ہمارا اس ہولسی سے لسی ہماروں میں ابھی صحیح اور کافی طور پر یاد نہیں ہو سکتی۔

ابھی حال اس جبکہ ہمارا دیو مندے ڈھاکہ کا سفر تقریباً اسی نیت پر مبنی ہے جو امام عمر الو  
 رنجی اولیٰ عمر کے طوں سے مراکت کا سفر کرے میں مضمر تھی جبکہ انھوں نے یہ سنا تھا کہ عمر  
 بادشاہ شیعہ مذہب مروجہ سعادتیں اور علم و اہل علم کا قدر دان ہے تو ہم یاد باد اعازت چاہتے  
 کہ دارالعلوم کی بنیاد و قیام کی سہایت محمد کثیفیت اور اس کے مقاصد کے متعلق حیدر ضروری  
 حناہ والاکا حیدر میں ہر جس کر دے جائیں تاکہ ہماری اس نیت کی یوری تکمیل ہو سکے  
 جہاں بہ والارہ بر رب کو معلوم ہے کہ جس وقت عام عالم میں جہالت اور مخلوق بستی کو  
 گھٹا ٹوٹ اندہ بر ہی ہمارے ہی اور اوہام کی تاریکیوں میں سچے یقین کا راستہ ملنا محال ہو رہا  
 اُس وقت ہمارے محمد عرعی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس شان سے دنیا میں ظہور ہوا کہ آپ  
 دایں بہاؤ میں حد کی روشن کتاب اور بائیں ہیلو میں ایک ہایت پاکیزہ اور نورانی دل  
 ہوئے تھے۔ گویا آپ کی ابا شہیلی پر ایسا چاند اور دوسری پر ایسا سورج رکھا ہوا تھا کہ نہ چو  
 اپنی نورافسانی اور جلوہ افروزی میں سورج کے غروب ہو نیکا انتظار کرنا پڑتا تھا اور نہ سورج  
 ماساکے تناعیں چاند کی روشنی کو ضعیف بناتی تھیں۔ اس چاند کی دھیمی اور ٹھنڈی چاندنی  
 سورج کی نیز اور گرم شعاعوں نے ملکر کچھ اس قسم کا مستدل نور پیدا کیا کہ جس سے ایک طرف  
 تمام عالم کے ظلمت مند سے جگمگا اٹھے۔ اور دوسری طرف سے شہر چشموں کی آنکھوں کو اس کا  
 چمکا حور سے حیرہ متا دیا۔

جیسا کہ قاعدہ ہے کہ آفتاب جوں جوں افق سے بلند ہوتا ہے وہاں وہاں اسکے پرتوں  
 سے دبا کی چیزیں سینیں کرتیں و محبت کے ساتھ منور ہوتی جاتی ہیں۔ اسی طرح امام کو حیدر  
 عربی حال ہونا شروع ہوا۔ تو اسکی تناعیں بھی جزیرہ نمائی عربیے لکھ کر دنیا کے ہر ایک نیر و تار

اسلام کے متعلق جیسے اعتراضات عقل کی روش سے ہو سکتے ہیں وہ سب ہم حل کر سکیں گے اور اسلام بتائے گا کہ دنیا کا کوئی مذہب عقل کے پیمانے پر صحیح اتر سکتا ہے تو وہ ایک مذہب اسلام ہے۔ یہ علم کلام تدریجاً استو و نما تا رہا اور ہر ایک زمانہ میں اسلام پر سے ہر قسم کے تنکوت و تہمات کے دور کر کے کی اُسے صفاست کی۔ اور آخر کار امام علی۔ امام زاری اور تہا ولی اللہ رحمہ اللہ جیسے سرگروں کے مقدس ہاتھوں نے زمانہ کی سختی سے سخت صعوبتیں برداشت کر کے اپنے اپنے زمانہ کے طر راستہ لال کے موافق اُسکو معراج کمال پر پہنچا دیا۔

حاکم والا۔ اسکے بعد ہماری اس وقت سے تقریباً نصف صدی پہلے ایک اور دوسرے روح ہو آج میں وہ حاملین مذہب جو اسلام کو واسطے پہنچتے تھے ایک ایک دور دور کر کے اٹھنے لگے اور اُن کی جگہ جاہلوں نے دانا تفریح کر دی۔ اور نفسانی خواہشات میں پڑ کر ویسے بھی لوگوں کے دلوں میں اسلامی علوم کا کابل احترام رہا۔ روحانیت اور تریکیہ کے طریقے و روش ہوئے لگے قوم کے دلوں میں سے اہل فصل و کمال کی دردانی کامصنوں کم ہو گیا۔ اور سلاطین اسلام کی صلاح افراہیاں جسے علمائے مصلحت کا لیب کی فی الجملہ مکافات ہو جاتی تھی بالکل مافی نہیں بلکہ وہ خود سلاطین ہی باقی رہے۔

آخر ایسے خطرناک اور نازک وقت میں پھر ہمارے مہراں حدائے اپنی بندوں کی دستگیری کیوں بہت و سناس میں ایک انسان قدسی صفات کو بھیج دیا۔ اور اُس خضر صلب سے اگر اول اسی طر دور میں اور فراست ایمانی سے آئے واسے زمانہ کے استیغ فرار کو ہست دور تک سمجھا۔ اور قومی چہرہ کی ایک مالک الوکھی تدر کمال کے ۱۲۵۳ھ میں (بیکہ عربی یا انگریزی کا کوئی جمہوری مدرسہ موجود تھا) ایک بہت بڑی عظیم التاں اور خالص مذہبی دارالعلوم کی سیادت کو کا علی اللہ دلیو با جیسی گننام سہی میں قائم کر دی اور آپ حیرت سے میں گئے کہ اُسکے سب سے پہلے استاد حضرت ملا محمود صاحب مرحوم (مشاہدہ علمہ، روحیہ یا ہوار) تھے اور سب سے پہلی تلمیذ اس زمانہ کے استاذ اکمل حضرت مولانا محمود حسن صاحب تھے جو آج دارالعلوم کے صدر مدرس ہیں۔ ادھر تو اسلام کی حفاظت کے واسطے یہ جہاد قائم کیا اور دوسری طرف اسی طبیعت نے اپنی متعدد تصانیف ایسی چھوڑیں جنہوں نے اسلام کے اکثر اصول و مروج پر مخالفانہ حملوں کی مدافعت محمد اللہ اس

ان حاملین مذہب کو اسے رمی کر یا ٹری تو لارچی طور پر یا ہم اختلاف اس پیدا ہوسے متفرع ہو گئے  
اسلام کی رفتار ترقی میں طرح طرح کی اندرونی و بیرونی رکاوٹیں بنیں آگئیں۔ اور ان حاملین مذہب  
اسرار مان کی طرف سے نوع مع کے ظلم و ستم کا یہاں ٹوٹ ٹرا کسی کو میدان ڈال لگا۔ کسی کے در  
تائے گئے۔ اور کوئی حلا وطن ہوا۔

آٹام ابو جعفر کی سمت لوگوں سے وہ باتیں کہیں کہ حکما نقل کرنا بھی گستاخی ہے۔  
آٹام مالک کی داستان یہ ہے کہ پچیس برس تک جمعہ و جمعہ کیلئے باہر نکل سکے اور حق  
یہ مدعی ہیں اُن کو اسی سرائیں دیکھیں جسکے شے سے ستم پر لرہ طاری ہوتا ہے۔ اس پر دی  
سے سکیں مانند ہی کہیں کہ ہانہ مارو سے اوکھڑ گیا بھرا دسٹا مردار کر آئے گئے اور کہ گیا کہ اس  
صحت کا اقرار کریں جسے وہ دل سے غلط جانتے تھے

آخر امام سے اوسٹ برچھکر فرمایا کہ جو مجھے حنا ہے وہ حنا ہے۔ جو میں جاسا ہے وہ اس  
مان لے کہ میں مالک اس کا بیٹا ہوں اور صاف کہتا ہوں کہ طلاق الملوک لیس تبتی  
میر سے در سے لگائے گئے اور حاکم عد کو بھلا دیا گیا آٹام احمد اس جنبل رضی اللہ عنہ قریبا  
بن برس تک صحت میں رہے اور بھاری بھاری رنجیں اُن کے ماں میں ڈال گئیں اور  
یہ کلمت اُن کو دی گئی کہ مجلسوں میں بلائے جائے اور بادشاہ کے حاشیہ میں اُن کو برا بھلا  
ہے۔ اور ہر شام کو قید خانہ سے نکالے جاتے اور کوڑوں کی ماراں برٹتی۔ کہو کہ اس سے بڑا  
تھا کہ وہ ایک مظل غنہ سے اس واقعہ اُن زمانہ کے اہل اہوا کی نہ کرتے تھے

حساب والا۔ ایسی تحسینوں سے بھی اُن حاملین مذہب کا گو دل ٹوٹا مگر ہمت نہ ٹوٹی اور  
وجود ایسے صدیات سے کہ بھی اسلام کی حفاظت میں اُھوں سے ایسی کوئی جگہ کو مست اٹھا  
رکھی یہاں تک کہ عباسیوں کے عہد میں اسلام کو ایک اور سخت خطرہ کا سامنا ہوا۔ یعنی حبش  
وہاں کے عام و فنون عربی زبان میں رسم ہو کر آئے اُن سے متاثر ہو کر رت سے لوگوں کے  
باعوں میں طرح طرح کی تلبست و اضطراب اور اُن کے سیمہ استغفار استس جاس قسم کی متی  
ماہر ہونے لگی۔ اور وہ مذہب کے ہر ایک شہ کو ایسی عقل مار سا کی کہ نوٹی پر کھینے لگے۔ اس وقت  
ن ہی حاملین مذہب کے ایک اور ذہن الماخذ علم اسحاق دیکھا جس اسکے منہ داری کی گئی کہ مسئلہ

تیر کر نیچے لیٹے ٹھہریں گے لیکن دارالعلوم کی ضروریات کا احصاء فقط دارالحریب کی تعمیر پر کسی نے نہیں کیا حالانکہ اس کا تقبلاً شی بہر ارادہ کیا گیا ہے کیونکہ جس دارالعلوم کی موجودہ ترقی بہت ہے جس کی یہ پیش مدد بہن اور اساتذہ موطلماء کا عنصر تعلیمی شامل ہو لو اس کی عام فہم پرانی باتیں کہ قہار کیا گیا طلباء کی بود و ماں کے نکاحات، تطہیر مآد اراضی صیانت، بیمار طلباء کے واسطے دارالستہاراء، رحمہ والیاء کے چربات تعلیمی کو ابھارنے کے واسطے ترغیبی وظائف، وغیرہ وغیرہ بہت سبب ملے گا اسی بات کو کو کسی صورت میں نظر انداز نہیں کیا جا سکتا اور اس سے زیادہ قیمتی اور وسیع وہ اہم بخیر ہے جس کو دارالعلوم نے درجہ تکمیل سے مہموم کیا ہے یعنی علم کا وہ درجہ جس میں دارالعلوم کے عام اساتذہ کرام سے فلاح ہو سکے کہ بعد اہم چیزیں سے کچھ کچھ لو اور ایک حیرت سے بہت کچھ کے سوال پر اجنبی خاص ذہن میں طلباء کو محقول وظائف دیگر ان کے معارف، طبع اکیاد، ماد و فن کے ان رہا ہر بنا بہ کا نہ کیا گیا ہے تاکہ ان کے ذریعے سے ملک میں مدرسین مسافروں کے سامنے اسلام وعظ و تذکیر اور تصدیق و تالیف کے محتاجات منعموں کا عمدہ سہارہ فراہم ہو سکے اور ان کی ولی اور دوست کے درجہ تکمیل کے قیام و استحکام کا مسار کا کام سکا کھینچا جائے اور یہ سب ارا کا ارا کا حساب والا ہی کے نام ناجی سے مہموم ہو۔ اور دارالحدیث کی طرح درجہ تکمیل والا نام بھی جہاں ہی کی ہمت بلند کے کھالت پر سپرد کیا جائے۔

حساب والا۔ اب ہم اس تمام سہارہ خیراتی کی معافی جانتے ہوئے کہ وہ حساب والا کی کمال مہرانی اور عزت افزائی کا ثدل سے شکریہ ادا کر رہے ہیں اور یہ دعا پڑھ کر اسے جہنم آجین کہنے کے مستعدی ہیں۔

سورۃ فتح ایت نام تو باد	وہ را خدا اے بکام تو باد
رایت حق دریدھینا تو	نخل الہی بہ نلسام تو باد
اسے مدد و نصرت و حدیث نبی	فہیص تو داہم بدوام تو باد
باد صبا پر سخا آدمی	آب لقا کر بر حسام تو باد

ان کی کہ کوئی فلسفیانہ رنگ ان کے آگے نہیں چم سکتا اور جو ان کے اس مرحوم کی  
انوار اور دارالعلوم اور تفہیمات کے زندہ رکھنے اور ترقی دینے کے واسطے انکی ادا اور  
نیز مآگروں کے اس طرح نامور فرمادیا کہ گویا انھوں نے اپنی زندگی اور اپنی مسرت اور آبرو  
سے کام لے لیا وہ وقت نہ کر دی۔

دارالعلوم کے بزرگ جن کے ذکر میں ابھی تک ہم نے محض کنایات سے کام لیا ہے  
مدرسہ مولانا مہاجر قاضی صاحب مدظلہ کے سرور میں اور وہ دارالعلوم سکندر آباد میں دارالعلوم دیوبند  
کی بڑی بڑی شاخوں کے آج ہندوستان کے ہر چہرہ پر اپنا روح پرور سایہ ڈال رکھا ہے جسکی  
شہادت ملکہ کراچی کی بڑی بڑی عظمت آباد اور شاہیہ علماء ایسے لئے باعث افتخار سمجھے ہیں  
جسکی فہم کی ہر ہندوستان بجا بجا نکال سے گزر کر بلخ و سحرارہ و قندہار و سقراط و  
ایران و افریقہ چین و یمن عرب و حجاز و غیرہ تک پہنچ چکی ہیں اور جسکی مسلم التوبہ شہرستان  
میں ملکہ کو دیکھ کر عام طور پر ان کے زور و دست اسلامی مرکز ہو چکا ہے اعتراف کر لیا ہے یہاں تک  
کہ ہر مسلم ملت کے فضلا کی زبانیں بھی اسکا اقرار کرنے میں قاصر نہیں رہیں اور کلکتہ کا مدرسہ عالیہ  
اور علی گڑھ لاہور حیدرآباد وغیرہ کے کالج بھی اس کے تلامذہ سے بے نیاز ہو سکے۔

جہاں والا اس دارالعلوم کے احراجات کا الصرام آج تک مسلمانوں کے عام حدود سے  
ہوا اور بعض اوقات رباست کی گرامی قدریں بھی انہیں متاثر رہیں اور جو ضرورتیں فوقتاً  
دارالعلوم کو لاحق ہوتی رہیں ان کا سامان بھی اس سبب اسباب کے ہمتہ اپنے خزانہ قدرتی  
سمجھو یا لیکس جس مبارک ضرورت (دارالحدیث) کے الصرام کا حجاب والا ہے ایسی ہمت  
مردانہ و شہانہ سے بیڑہ اٹھایا ہے ہم بلا سالہ کہہ سکتے ہیں کہ اسکی نظیر دارالعلوم کی بیجاہ سالہ  
بایں ہرگز موجود نہیں ہے۔ بلاشبہ اگر مستحق کا رتبہ یہاں دارالحدیث اور الدین رنگی کی یاد کو  
ہم سہ ماہہ رکھیں اگر لکھنا کہ صرف دارالعلوم عہد عباسیہ کے تمدن کو سر بلند تاست کرتا رہیگا۔ اگر  
ان میں ہر کسی کی فیصلہ عمارت اس کے نامے والی یادگار کو کبھی دل سے مٹنے نہ دیگی تو انشا اللہ  
ان کا یہ یہ مثال دارالحدیث بھی نو اکسیریم اللہ کے نام نامی کو تاقیامت ان علماء و صلحا کے  
راوی کہ ہرگز نہ ہنگام اس دارالعلوم میں کسی حیثیت سے داخل ہو کر بارگاہ نبوت میں نہ لکھو



## دنیا میں اسلام کو پکڑ کھینچنا

۱۔ سلسلہ کے لئے دیکھو القاسم ماہِ جمادی الثانی

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی رائے سے مدرسہ منورہ کی اس جانب جہ سے حملہ کا اندیشہ تھا رات دن محسوس کر کے گہری حد تک کھود دی گئی۔ جیسی بن احطب نے اپنا وعدہ پورا کیا۔ یہی قرظیہ کا معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو چکا تھا۔ کمال خیرا میں مضمون کی موجودگی کی یہی قرظیہ آپ کے کسی مخالف کا ساتھ نہ دے سکے۔ انصار کے قسملوں کے ساتھ یہی قرظیہ کے تعلقاً پہلے ہی زمانہ جاہلیت سے ان میں اور قبائل ان میں یاری و مددگاری باہمی حلیہ و عہد موجود تھے جس طرح یہی انصار کا معاہدہ انصار کے دوست کے لئے قبیلہ حرج کے ساتھ تھا یہ ایک فرقہ دوست کا ساتھ دیتا تھا اور ان کے مخالف سے وقتِ ضرورت ہر قسم کی کارروائی نہ کرتا تھا۔ اسی طرح انصار کے کئی دلوں قبیلے اپنے اپنے حلیفوں کا ساتھ دیتے تھے۔ زمانہ اسلام میں بھی اس عہد و پیمان کی رعایت ہر فرقہ میں موجود تھی۔ بنی نضیر کے بارہ میں اس معاہدہ کی وجہ سے عبداللہ ابن ابی جریج نے سہارن کی تھی اور باوجود ان کے سافق تنہا اتفاق ہو سکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی سہارن میں منظور کی تھی۔ قریش نے ابن احطب کو ان کے وعدہ یاد دلایا۔ وہ یہی قرظیہ تھا۔ اور کعب بن اسد (یہ شخص ہی قرظیہ کا سردار تھا اور اس کے پاس عہد نامہ صلح موجود تھا) کا دوا کھٹکھٹایا۔ کعب نے دروازہ کھولنے سے انکار کیا۔ اور کہا تو ایک شخص میرے قدم آدمی ہے۔ میرا چہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ ہو چکا ہے۔ ان کی طرف سے سوار و جاہ و عہد و بیانی دراستنازی کی کوئی بات ظاہر نہیں ہوئی۔ میں ہرگز عہد نامہ کو نہ توڑوں گا۔

جیسی بن احطب نے کہا تو صرف اس خوف سے دروازہ نہیں کھولتا کہ کہیں میں تیری جنسیں (موٹا آٹا) میں ترکیب نہ ہو جاؤں کعب نے مجھ کو دروازہ کھول دیا۔ کعب نے کہا ظالم میں تو ایسی عہد کا سامان لایا ہوں کہ زمانہ میں ترانام ہو جائیگا قریش و عطفان کو جس کی سرکے ساتھ لایا ہوں وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتھال کر دینگے۔ اور جب تک اس مدعا میں کامیاب ہوں یہاں سے

زمانہ قیام ڈھاکہ میں آنریبل مولوی شمس الہدیٰ صاحب ممبر کونسل گورنمنٹ کالج تارالینچناپ  
نواب جھٹا کی خدمت میں پہونچا کہ وہاں کے وقت کلکتہ میں وفد کا قیام میرے یہاں ہو بہتم صاحب  
دارالعلوم نے ایک وقت کی دعوت قبول فرمائی۔ ۱۷ اپریل کو وفد کلکتہ پہونچا۔ مولوی صاحب  
کی جانب سے چند ممتاز حضرات اٹلیسن کلکتہ پر موجود تھے۔ آپ نے نہایت احترام کے ساتھ علماء  
سے مصافحہ فرمایا۔ بجائے ایک وقت کے دو وقت وفد آپ کے مہماں رہا۔ آپ نے فرمایا کہ مدرسہ عالیہ کلکتہ  
کا جدید نصاب تیار ہوا ہے میں چاہتا ہوں کہ ۱۸ اپریل کو ایک جلسہ کر کے انہیں غور کیا جائے  
مہتمم صاحب نے اسکو قبول فرمایا۔ ۱۸ کو آپ کے کوٹھی پر جلسہ ہوا۔ اس جلسہ میں علاوہ نواب صاحب  
موصوف نیشنل صاحب مدرسہ عالیہ اسسٹنٹ ڈائریکٹر تعلیم کالج۔ مدرسہ عالیہ کے صدر مدرس اور  
دیگر مدرسین کے علاوہ علماء کلکتہ کی ایک جماعت تشریف لگی مہتمم صاحب کی محبت میں مولانا  
عزیز الرحمن صاحب مفتی مدرسہ عالیہ دیوبند۔ مولانا محمد انور شاہ صاحب مولوی شبیل احمد صاحب  
مولوی حنیف صاحب نے جاسیں اولاً جناب موصوف سے اپنی جاسے اور میر گورنمنٹ کالج  
کی جانب سے مہتمم صاحب نے علماء دیوبند کا شکریہ ادا فرمایا۔ مہتمم صاحب کی جانب سے مولوی  
شبیل احمد صاحب نے دارالعلوم نے مسوطہ تقریر فرمائی۔ اور نصاب کے متعلق اپنی رائے کا اظہار  
فرمایا جسکو نواب صاحب اور صدر مدرس جھٹا و نیشنل صاحب نے پسند فرمایا۔ بالآخر میرے  
قراریاتی کہ نصاب زیر بحث کو دیوبند بھیج دیا جائے اور وہاں اُس پر ایک منقحہ رائے لکھی جائے  
چنانچہ نیشنل صاحب نے یہ نصاب دیوبند بھیج دیا ہے جس پر غریب رائے لکھ کر بھیج دی جائیگی۔  
ہم عالیجناب نواب مولوی شمس الہدیٰ صاحب کی اس خاص مہربانی اور علماء دین  
کے ساتھ اس معاملہ کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔

ارکان وفد کی واپسی کلکتہ سے متفرق طور پر ہوئی مہتمم صاحب کو بضرورت چند روز کلکتہ قیام  
کرنا ہوا اور وہاں سے بلیانارس غازی پور جوئیور۔ بریلی قیام فرماتے ہوئے۔ ۲۴ مئی کو بخیریت تمام  
دیوبند پہونچ گئے۔ واللہ علی ذلک حمد اکتیر۔

من و نه، بقا، آمد، و با هم از آنجا راه را می‌پیمایند.

۱۰۰ وادیر، یوکه وادی استعلی سا.

١٠٨٥

last - 11 - 11 1/2 - 12

الطريق إلى الله تعالى

[illegible]

۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰

کے لئے یہاں پر (ک) اور (د) کے

۱۔ ہم مایہ اللہ کے احکامات کے مطابق بار بار دعا کرتے ہیں۔

المعالي

۱۹۱۱

سرنامہ: "جمہوریہ" کے بارے میں ایک نیا شمارہ 2 مارچ 1962ء کو شائع ہوا۔

(دیکھو) اور یہ ہے کہ یہ خوار، تاکہ وہ دیکھتا تھا، (تاکہ) دیکھے۔

[illegible]

سر سید احمد خان والا کے تہ امتحان کیا کہ ال کے ۱۰ پر مشتمل ہے جس میں ایک سوال ہے

[illegible][illegible]

۱۰. کیا میرے دوستوں نے کہا کہ ان کے ساتھ میری زندگی سب سے زیادہ اچھی اور سب سے زیادہ

شماره اول سال پنجم، زمستان ۱۳۵۷

لالہ ابراہیم روشنی طاہر ہوئی آپ سے حرمِ باخشاں کا مالک، پھر رخت ہو گیا میرا ولس ان ماتریں کو

سکندر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ملاقات کے بارے میں جو کہیں کہیں ملتا ہے، وہ سب کچھ اس کتاب میں ملے گا۔

کو در حصص اطراف این شهر و زمینها که در تنگه کاسه ایا که کسه که در

١٠٠

کے لئے ہرگز نہ ہو گا کہ وہ اس پر کوئی سزا دے سکے۔

والد مولد الما ففوف والدین فی

فایزیم میں صا و عدا سا اثر ہے کہتے ہیں وہ دیکھا جسے وہ اور لکے

رسولہ الاعوردا وادہ نگارہ کمالہ

مسلمانوں کیلئے ایسے اعمال اور امتحان کا خوف نہ ہو، بلکہ یہ کہ ہم اپنے رب کے سامنے اپنا حق ادا کر سکیں۔

مشکلفیضا از زمین این را گویند که او را اسحاق و در ۳۱ روز میسوزاند که در ۸۵ روز

[illegible]

وَعَلَّمَ الْكُتُبَ كُلَّهَا وَلَمْ يَكُن لَّهُ سِمْسِكَةٌ عَلَى فَمٍ يَخْلَقُ بِهَا حَرْفًا

از مایه پستی و صدق و اخلاص، جوهر دوی و جان ساری که ابواب و ده - استیلا میس ایا -

نہ پتہ کیا کہ جسے جواب دیا تو وہ کیسے مایوس ہو کر دلہا کا اور فخر ہم کو دیا وہ نہ کہہ سکا  
 لایا ہے۔ اسی امر میں شہل الہیہ اور فاضل (میں سے) نے پھر (صلی اللہ علیہ وسلم) سے  
 منور و فارہ رسد ای کی کافی اور پھر (کا) جی ۲۱ کا نام کیا کہ وہ یہ ہے احصا اور اس کی طرف سے  
 انکار نہ کیا ہوا۔ آہ سو، ۱۱۱ کا نام اگر وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں، کہ سناہ کے راس  
 ہو۔ کہ نہ نہ رہے ہر سناہ جو وہ نہ کرے، سناہ کی تیار رہی ہے۔ میں سر کر رہا ہوں۔ آہ  
 لایا، ۱۱۱ کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 کر دی ہوگی۔ اسی بار، ۱۱۱ کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 کی حد میں، ۱۱۱ کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 پھر دو ہوا۔ بلکہ میں اس خیال سے کہ مسلمانوں کے عام طہیر اسکا اثر تھا۔ کا اور ۱  
 اس کے تحقیق حال کیلئے سعد بن عبادہ کو جو سی فریقہ کی مالک تھے بھیجا اور اس کے ساتھ سے  
 عبادہ۔ عدالت میں رواج اس خبر کو بھی کر دیا۔ اور فرما دیا کہ اگرچہ یہاں تکبیر کی صحیح تہو لو  
 صراحتاً میرے ساتھ بیان کیا۔ بلکہ کیا یہ نہ تھا کہ ہر جہت میں صحیح تھی۔ اس کو گوارا۔  
 و اس کے لئے عمل لا رسا و کما رسا اور کما

علم و القائل۔ (یعنی رابطہ کے اس طرح) غیر سکینی کی سچ جس طرح فیاض و فارہ  
 مسلمانوں کی عبادہ، ۱۱۱ کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 ۱۱۱ کا نام کیا کہ وہ نہ دے گا، میرے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی اطلاع  
 دیکھی تو اور بھی، اور یہ سبیاں ہو گئے۔ مگر تھوڑی ہی دیر میں اپنے ٹکڑا کر فرما اسروا للہ  
 و دھو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بشارت دیا یا کھل بھیج تھا کیونکہ تشرین کے کی ماکامی  
 کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے یہود مدینہ کی بقیہ جماعہ کے ساتھ کھلی ساماں فرما دیا۔ مگر ظاہر یہاں  
 اس بشارت کے ساتھ یہ تھے مسلمانوں پر تو علم والہم تہرود و فکر کا بہاڑ ٹکڑا تھا۔ دس ہزار کا  
 اس کے محاصرہ کے تھے ٹکڑا تھا یہود مارا تھیں کی طرح اندر گھسے ہوئے تھے کہ مسلمان قریش کے  
 مقابلہ میں مصروف ہوں تو ہم ان کے ترن و نہ کو سناہ کر کے مسلمانوں کو گھسے میں لے لیں۔

میں صدمہ ہو گا۔ طاہر ہے کہ اس طرح صلح کا یہ سبب اس لئے تھا اور نہ خود سبب مدد و مجبور تھی۔ بلکہ یہ سبب  
تیار کیا گیا تھا۔ اور انہیں صحابہ کی دیکھنی اور راجح کا خیال تھا مگر بطرح ایسا کی حاسب سے شخص  
تعمق و راحت کا طور تھا۔ درحقیقت یہ سبب ان کی طرف سے تھا۔ اگر انہیں اس سے  
کو ماں بے کسی طرح قابل ملاست و عن ہوتے۔ مگر وہ اس سے کو یہ ہو چکے۔ لیکن ان کی طرف سے  
حسب کا مصون پیش نظر ہو گیا۔ اور یہاں سے ثابت و دعو سے صلح کو یہ سبب کی کوئی  
حسرت باقی نہ رہی۔ تو شکر کے تمام گروہوں سے پوری حد و حد شروع کر دی۔

صدق کے درمیان ہونے سے زیادہ لشکر کو موقع حملہ کا تھا ہی نہیں۔ اللہ سواروں کے ہوتے  
متفرق مقامات پر رات دن گشت لگاتے تھے اور چاہتے تھے کہ کہیں موقع مل جائے تو خندق کو ملے  
کر کے مسلمانوں پر چاڑیں۔ یہ ہم اور عرض کر چکے ہیں کہ فوج رسالہ کی کمان ہمیشہ خالد بن الولید کے ہاتھ  
میں ہوتی تھی اس موقع پر بھی انہیں کی کمان میں تھے خالد رضی اللہ عنہ خود باطریق ایسے دہر و چوہیل  
نڈرتے کہ کسی موقع کو ہاتھ سے دینا تو کیا خود تلاشی رہتے تھے۔ مگر صدق کا مصاصرہ لسا ہو گیا تھا۔  
ابک شخص سے نہ مل سکا تھا کہ رات دن ہر موقع پر دستہ سواروں کو بھانے اور تسویہ تھا کہ مسلمانوں  
کو ایک آن کیلئے حین و اطمینان حاصل ہو انھوں نے رسالہ کو کئی دستوں میں تقسیم کر کے ہر ایک  
کی کمان جدا جدا الوسیاں عمرو بن العاص عکرمہ بن ابی جہل ہبیرہ بن ابی وہب صرار بن الخطاب  
کے سپرد کی اور ایک دستہ کی کمان خود ایسے ہاتھ میں رکھی اس طرح تمہ واریت کرتے رہتے تھے کبھی  
سور گھوڑوں کو خندق میں لیجا کر ارادہ کیا مگر کامیاب ہوئے ایک مرتبہ فیل عبداللہ بن مسیرہ  
گھوڑے کو خندق پر کھینچا یا مگر وہ خندق میں گر گیا اور ٹانگ ٹوٹ گئی۔ یہ حالات تو اتنا ہی سے  
تھے مگر آخر میں حدود ہمد کو اوپر بھی بڑھایا۔ ایک مرتبہ عکرمہ بن ابی جہل ہبیرہ بن ابی وہب صرار  
ابن الخطاب عمرو بن ود کے گھوڑوں کو خندق کے منگ راسنہ میں جڑا گھسا ہی دیا۔ مگر یہ حملہ  
بھی عمرو بن ود کے ساتھ حضرت علی کریم اللہ وجہ کے مقابل لے کر عمرو بن ود کے (جو لوے برس کا  
بڑھا تھا مگر دیر ہی و شجاعت کا یہ عالم تھا کہ رُسے رُسے بہاؤ اس کے نام سے ڈرتے تھے۔ ہفتول  
ہو جانے پر ختم ہو گیا۔ ایک مرتبہ خالد رضی اللہ عنہ دستہ سواروں کے نکلے کہ مسلمانوں کو غفلت  
میں چالیں۔ کما ر صدق پر اسید بن حصیر و سو کی نہایت سے موجود تھے۔ خنوزی ویر تاک تھا کہ

حساب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عاتقہ تفقہ و رحمت رافقہ و عطف کا اقتضایہ ہوا کہ مسلمان جو تقریباً ایک ماہ سے گھر سے گھر نہایت خوف و ہراس میں مبتلا۔ ہر قسم کی تکالیف برداشت کر رہے ہیں۔ ان کو اس ملامتے کلمات و کلماتے بشکر کریں کو لطائف الخیل سے اس وقت نالہ دیا جائے وقت کا نالہ دینا اور کسی دوسرے وقت دس سے انتقام لیا بھی تداہیر جہ میں اعلیٰ درجہ کی تدبیر ہوئی ہے۔ آپ کے عہدہ میں جن جن ہزاری اور حارث بن عوف قری کو طلب فرمایا۔ دولوں الوہدیاں سے پوشیدہ حاضریہ ہو گئے۔ آپ نے ان دولوں سے فرمایا۔ اگر تم اپنی جماعت کو واپس لیاؤ۔ تو مدینہ کے سال بھر کے پھلوں میں سے ایک تہائی تم کو دے جائیں گے انھوں نے نصرت کا مطالبہ کیا مگر بالآخر ایک تہائی پر راضی ہو گئے جب بیرونیوں نے اسی ہو گئے نوالہ صبار کے ہر دو سزار سعد بن معاذ اسی حد بن عبادہ خزرجی کو ملا کر اس بارہ میں متورہ فرمایا۔ دولوں نے مالا تھانی ہر کس کیا۔ اگر اس طرح صلح کر لیا آپ کو منہ انب اللہ حکم ہے تب تو سوار اتنا مال امر چاہے ہی نہیں ہے۔ اور بہ امر خود آپ کو سیدیدہ و مرغوب ہے تب بھی ہم اطاعت کرینگے اور اگر محض ہماری رحمت رسانی اور مدد کا حکمت ویرسانی کیلئے کیا جاتا ہے تو ہمارے نزدیک صلح خبیثہ میں ہے ہمارے پاس تو ان مشرکین کیلئے سوار تلوار کے کچھ نہیں آپ کے ارشاد فرمایا۔ اگر تم نے خدا تعالیٰ کے یہاں سے حکم ہوتا تو سنئے مشورہ ہی کیوں کرتا۔ میں تو عنہ اسی وجہ سے صلح کرتا ہوں کہ تمام عرب نے ایک کر کے تم کو بددین و منافق بنایا اور ہر طرف سے تم پر حملہ ہو رہا ہے اس وقت اس تدبیر سے انکے جتنے کو توڑ دیا جائے پھر جو کچھ ہو گا دیکھ لیا جائے گا۔ دولوں سرداراں انصار نے پیش کر عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ما نہ شریک میں ان قبائل عطفان کی یہ محال رہتی کہ مدینہ کی ایک کھجور بھی مجھے سے رو رو لے سکیں۔ یا حریکہ کر لیتے یا ہمارے یہاں ہنر کر لیتے تھے۔ اور اس جبکہ کہ کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت و عزت عطا فرمائی انکی بدولت ہر اہمیت نصیب ہوئی تو ہم اس قدر پست ہر بزدل پنجائیں کہ ان کو شمار مدینہ کا ایک تلت محض حنا لٹ جان کیلئے دیدیں۔ حالت تشرک میں تو ہم اس قدر قوی عیور ہمارے دلیر ہوں۔ اور اس کرامتہ و تراحم کے بعد جو ہم کو حاصل ہوئی ہے ایسے سے حمیت کمزور بجائیں ہیں ہرگز ایسی صلح کی ضرورت نہیں ہے۔ تلوار ہی سے فیصلہ ہو گا۔ آپ نے سن کر فرمایا تمہاری یہ رائے ہے تو بہتر ہے۔ ہر دو سرداروں سے باتواری عیدہ اور حارث سے کہہ دیا۔ جب قدر ممکن ہے ہمارے مقابلہ میں کوشش کرو تلوار ہی سے

۱۲ تو مجھ سے اور میری کئی دوستوں سے اس وقت اناموں اگر کم راز میں کہ لوگوں اور حرم میں  
 سر دیکر ہمارے ساتھ رہا۔ میرے دوستوں نے انہوں ' راز داری کا پورا علم دیا اور کہا کہ میں اس کا اور  
 تمہارا حال کس کا نہیں ہے۔ قرینہ ہو دوستانہ کہہ کر حذر کر آئے ہیں۔ کام مارا ہو گئے تو ہنتر  
 درمیان میں دسالم اپنے مال کے رکھ رکھاؤ میں گئے جہاں ان کو کسی فائدہ نہیں ہے۔ مردانہ  
 میرا رس کہ تمہارا وطن یہی ہے۔ میرا سے اہل و عیال مال و معاش میں ہیں۔ سننے قرین کا ساتھ  
 کس قدر وہ مردانہ ہے۔ اگر وہیں ہمارا کام واپس نہ رہے۔ اور تم کو یہاں حرم میں کہے ہو، مارا لیا  
 دیکھا تم اپنے ہم پر ہر وقت در فتنوں کی نصیحت اور سی فتنہ کا حال دیکھ چکے ہو وہ بھی لو جہاں  
 طرح دیکھ رہے ہیں۔ رہتے تھے لہذا آج میں تمہارا دل سے ان کو جلا وطن کیا ہو۔ کا کو سنا جانا انکی  
 کو آتا تھا۔ فریسیں چلی گئے تو تمہارا مقصد ہمارا ہوا۔ میں ہوا کہ وہاں گئے ہمارے ساتھ کہہ  
 دہرے کیا ہو گیا کہ اسے میری رائے یہ ہے کہ تم دیش رہے ہو اور اور اور جہاں لیا۔ اور ان میں  
 میرا شرافت کو بلور رہا کہ لو فریڈلے کے کہ ہم آپ کے ہر سے سکورت میں آپ نے ماضی میں اس قدر  
 ہمارے ہر اور ہمارے دو ہم ایسا ہی کرینگے۔ یہاں یہ دھت ہو کر نعیم فریڈلے کے ماں ہو۔  
 اور کہ نام جانتے ہو میرے اہلقات تمہارے ساتھ کیے ہیں۔ اور جبکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ  
 کہا ' اس سے بچنے ایک رہبر ہوئی ہے اگر تم نکاح و تانکروں میں جہاں کروں میری خدمت سے  
 گوارا کیا کہ میں اس کے پونچا سے میں ذرا بھی دکر رہا۔ فریڈلے نے کہا ہرگز کسی کو نصیحتی ہو کی ضرور  
 کہنے لگے کہ اس کو نبی قرینہ نے تمہارا ساتھ دیا۔ مسلمانوں کے ساتھ جو معاہدہ ہوا اس کو توڑ ڈالا  
 لگا رہا وہ مادہ دیکھا ہیں۔ اور اس فکر میں کہ اسکی تلافی کریں۔ انہوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 کے پاس گیا۔ یہاں پہنچا کہ اگر اسنے قصور کی مکافات کیلئے قرین دے عطا کے سر نہ ہا کہ کو تیرے کے آگے  
 یاس مجیدیں اور بھر آپ کے ساتھ مت کرین سے لڑے رہیں تو آپ ہمارا قصور دیکھا کہ وہ بیکار اور  
 ہمارے مال و عہد نامہ کو برقرار رکھیں گے وہاں سے جواب آیا اگر اس کا روگے ہو میرا سے  
 جرائم چاند ہو جائیں گے تعیم نے کہا اگر ہو قرینہ سے میں رکھنے کیلئے تمہارے شرافت کو لیا  
 کریں تو ہرگز ایک شخص کو بھی نہ دینا۔

ہمیں سے اٹھ کر غلغلہ کے پاس پہنچے اور کہ تم تو میرا کب اور برادری۔ دہرے سے زیادہ

اور بہر ہوش گئے اس ہی مصائب و سختیوں میں ایک اور امر پیش آگیا۔ ایک مرتبہ رات میں مسلمانوں کی دو جماعتیں نکلیں ایک کو دو سسکے کی خبر تھی مذہبیٹر ہو گئی نوہر ابا سنا دو سسکے کو ستر گریز کی چٹائی سمجھ کر خلع کر دیا۔ اور یقین میں سے کچھ مقتول و مجروح ہوئے مگر یہ جماعت نہ ابا اپنے رہنا کو طابہر کہا نو لڑائی نہ ہو گئی۔

یہ تمام مصائب گزر رہے تھے۔ دن رات دُشمن کا مقابلہ علیٰ وہ بال یوں گسر باہر کی طرف سے لے اطمینانی و پرستانی حذر ہو کہ یہ اس کی تکلیف ان سبکے سوار رالوں کی سردی کی سخت تکلیف اس کے علاوہ آئینہ چاند کی گریز اور اب بھی جماعتیں سسکے کیلئے مدد و شرف کی تین روز تک متوازن دعا قبول پڑھتے رہے اور مسلمانوں کو بھی دعا کی تلقین فرمائی اور دعا و نصیحت الی اللہ ہی مسلمانوں کا سر سے ہتر سسکے ربا د کا مسافر ہو تر بہتیا رہے۔ مگر مسلمان نہایت استقامت سے اسنفال سے جمع رہے کسی قسم کا گھبراہٹ نہ ہوا۔ حضرت اب طاہر ہیں کیا۔ نہ جرح نہ واصل نہ وادی بایوں ہوئے۔ آخر تین روز کے بعد دعا مقبول ہوئی اور وقت آگیا کہ سامان جو بستان سے تبدیل ہو جائے۔ دُشمن جو محاصرہ کئے ہوئے تھے حائری خاطر لڑ جائیں اور نصرت غیبی محبت پیرا ہیں طاہر ہوئی اور تو حضرت حرا بیل علیہ السلام سے قبولیت دعا کی نصرت دی کہ ستر کن کا اور ان کے مددگاروں پر سخت ہو جائیگی۔ اور ہر جماعت مسعود و تقویٰ جو قبائل متحرکین کا بڑا سرگروہ اور ممتاز و سر بلند شخص تھا۔ رات کو چھیکر آب کی خدمت حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ سر سے دل میں اسلام کی غفلت و محنت گھر کر چکی ہے میں مسلمان ہو چکا ہوں میری قوم ابھی تک بے خبر ہے۔ آپ نے فرمایا یہ بات ہے تو جس تدبیر سے ممکن ہو ستر کن میں باہر بیوٹ ڈلو کر آئیں اختلاف و بد مری پیدا کرو یعم لے عص کیا اگر اس تدبیر میں محکوم کوئی اور حلا و شفع بھی زمان سے کالنا پڑے تو جائز ہوگا۔ آپ نے فرمایا کچھ نہیں ہے۔ (الحمد للہ)

لڑائی جیلہ و ندیر کا نام ہے۔ یہاں سے حضرت ہو کر نعیم سید ہا سی قرطیہ کے پاس پہنچا۔ ان سے گہرے تعلقات سننے انس و محبت ہشتی و غیرہ خصوصیات حاصل ہیں۔ وہاں گیا تو سب حوین ہو گئے۔ مہم مہم جبا کہتے ہوئے ہاتھ پاتھ لیا۔ کھانے لائے نعیم نے کہا بھائی ان بانوں کا دھنسا نہیں ہے۔



## تہذیب السالک و تہذیب الممالک

— — — — —

(سوال) بعد سلام سنون الاسلام آنکہ ملقمس ہوں کہ چند حالات بطور سوال عرض کیے جائیں  
میں امید کہ جواب یا صواب سے منصرف فرمایا جاوے۔

سوال - زید ذاکر شاعری ہے اور بیشیہ طامس کرتا ہے روری مشکوک سے اپنے امکان  
میں بھیتا ہے اور یہی آرزو رکھتا ہے کہ روزی مستعد سے خداوند کریم چاوسے لیکن اوجہ قلیل  
آمدنی و کثیر خرچ کہ جو معمولی ہے روری مشکوک ملکہ قریب حرام ہو جاتی ہے اور جو کچھ دیکھی  
وفائدہ اذکار سے ہوتا ہے وہ سب مفقود ہو جاتا ہے اور ریتانی ہونی ہے جمال کرنا ہے کہ  
حسب میری روزی ہی حلال نہیں تو ذکر و اذکار کا فائدہ دیکھنا چاہتا ہوں اور اب جناب حای صاحب  
مہارکی لہذا لہذا مرقدہ خدا سے روح میں تحریف مانتے ہیں کہ اگر ایک دانہ تہمت ناک کو عشرہ شہادت  
علیہ السلام کعبہ کے حرم میں بوویں اور ساتھ گاؤں خرچ کے اور آب زمزم سے پیا جاوے اور نہ صرف  
خیر النساء حجر اسود سے آسیا بنا کر پیسیر غرض کہ طرح طرح کے عمل کئے جاویں حسب بھی وہ مہر و ہر  
ہو کر لگے اور حل پیدا کرے ایسی حالت میں ریت غفلت منہ متس ہے۔

الجواب - ذکر و غیرہ ٹھوسے انشاء اللہ ذکر کی برکت سے ایک دن سامان حلال روری کا  
بھی پیدا ہو جاوے گا۔

سوال - بیشیہ طامس کے واسطے ظاہری لباس وغیرہ ہونا چاہئے زید ظاہری سانس  
تکفیر ہے اور سمجھتا ہے کہ اس سے ایک گونہ مخزن تکبر پیدا ہوگا بتکلف چاہتا ہے کہ ایسا ظاہری سامان  
درست کر دے لیکن وہ کچھ ایسی سمید ہی سادی روں کا عادی ہوا ہے کہ کسی صورت تکلف  
کی طرف طبیعت کامیلا نہیں ہوتا۔

الجواب - یہ تو زید کی خوبی ہے البتہ سیلان نہ ہونا چاہئے کہ صفائی سنست بھی ہے۔

سوال - آجکل زید کا کچھ ایسا تعلق ہو رہا ہے کہ سود خواروں کے گھر کا کھانا محسوس کیا

مٹھ کر سو رہا ہو مجھے مہذب نہیں ہے کہ تم میری راہ کو ہم سمجھو گے رستہ کا بتا سکتا ایسا ہی ہے کہ اس  
نوہ بات راز کی ہے کسی کو خبر ہو اور پھر وہی گفتگو قریب سے کی تھی یہاں بھی کی اور بصیحت کی کہ  
کسی دھوکہ نہ ملے، احاطہ۔

اسکے بعد اس کی تمہیں اب وہیں اور سرخساران خطہاں سے ملکر رہے (رضی اللہ عنہ) کو مدینہ  
لوگوں کے ہی قریب کے باں بھیج کر یہ پیام دیا تمہیں معلوم ہے کہ ہم اسے ملنے وطن میں نہیں ہیں  
میں میں ٹیڑھے ہوئے قریب کی کالیف برداشت کر رہے ہیں۔ اور گھر سے وغیرہ سب تباہ ہو گئے  
اب ڈھل کا موقع نہیں ہے۔ ایک قسطنطنیہ اور فیصلہ کس حملہ کا وقت ہے تم بھی تیار ہو جاؤ اور کل تم  
اندرونی جانب سے اور ہم بیرون حصہ سے حملہ کر کے قصبہ کو ختم کریں۔ یہود نے جواب دیا کہ تو دستہ کا  
دل ہے اس میں تو ہم نہیں سکتے البتہ کسی اور دن کا تعین ہونا چاہیے لیکن جب تک تم ہمارے  
اطمان کیلئے اپنے پیاسے ستر مغزین و متر فار کو بطور تین نہ رکھو وہم ہرگز تمہارے ساتھ ہو کر  
نہ لڑیں گے قرین و غطاں نے نہ نکرا کہا۔ بلیکس ایم درست کہتے تھے۔ یہود کا یہ پیام قرین کو  
یہود نے کیا تو ہم پھر ہی قریب کے پاس پہونچے اور کہا کہ جب تمہارا پیام طلب نہیں کیلئے یہونچا تھا  
تو میں ابوسفیان کے پاس تھا۔ ابوسفیان نے یہ پیام سن کر کہا کہ اگر کبری کا بچہ بھی  
وہ ہم سے طلب کرے تو ہم نہ دینگے قرین کو نعیم کی گفتگو کی تصدیق ہو گئی اور اس میں اختلاف  
ہو گیا۔ ایک دوسرے سے بظن ہو گیا۔ جیسا کہ ان خطبہ جو سارے قصبہ کا بانی مسلمان تھا۔

جو قرین و غطاں کو چڑھا کر لایا تھا جس نے نئی قریب سے عہد شکنی کرانی تھی اسکو یہ لگا تو قریب  
ہو گیا۔ وہاں جا کر دیکھا تو وہ لوگ بالکل ڈھیلے تھے۔ یہ کہتے تھے کہ قرین ہمارے پاس بہترین  
تو ہم بھی ساتھ نہ دینگے۔ یہ بدبخت بھی اب کچھ نہ بولی سکا اپنا سامونہ لیکر چلا آیا۔ اوہ تو یہ ناچاتی اور  
ماہی اختلاف و بددلی تفرق ہوئی۔ اوہ نہایت تیز و تند سرور اور نہایت سرد ہو ایل پڑی تھے  
ڈیر سے ختمے اوکھاڑ کر پھینک دئے۔ چولہوں پر سے ہنڈیاں اوہدی ہو گئیں۔ ایسی سخت بستی  
اور بددلی میں جو راقب و غطاں کو بحر بایبنی و دو گوش بھاگنے کے چارہ ہی کچھ نہ تھا ابوسفیان اس  
گھبراہٹ اور عجلت میں گھوڑی پر سوار ہوا کہ اسکے پی کی سی بھی ہو اور کھولی مگر ملکر کہ عہد شکنی پر اڑا اور  
کی تکلیف بکرا کر سیکر مگر کو راہ ہو گیا اور اس طرح احزاب کے سخت ہولناک اور شدت ترین حملہ کا خاتمہ ہوا

حال۔ میرا حال یہ ہے کہ ذکر خفی کرتا ہوں کبھی علی بھی۔ الحمد للہ دل میں سرور بظاہر حال  
اجما معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق۔ مبارک ہو۔

حال۔ وقت ذکر نشہ کا غلہ معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق۔ مالٹا بکسوئی کا اثر ہے۔

حال۔ دروس راکل موقوف ہے

تحقیق۔ الحمد للہ۔

سوال۔ وعظ گوئی کیلئے بہت سی چاہتا ہے باوجودیکہ ہر جہ کو کچھ بیان کیا کرتا ہوں  
مگر تسکین نہیں ہوتی جی جی چاہتا ہے کہ کہیں باہر جا کر شوق سے بیان کروں اور دس بھی دس  
مگر یہ دونوں باتیں مکالم پر ہر گز محسوس نہیں۔  
الجواب۔ کیوں ممکن نہیں۔

سوال۔ اور حال صاب صافی صاحب کا یہ ہے کہ وقت ذکر سفید نور نظر ٹپتا ہے عرصہ یکماہ  
میں نصف ہفتہ عشرہ تین روز اتنا ر ذکر میں آواز سنائی دی کہ تم ہم کو تلامس کرتے ہو تو مکان محل  
چھوڑ دو چکل انتہا کرو اس کے جواب میں کہا تمکو معلوم نہیں ہوتا کہ ہم اندر سے ہیں کہاں جاؤ گے اب  
ملا کہ کیوں جی گوشت چھلی کو ہمیں چاہتا تھا اب خواہش نہیں ہے کیا تمکو روزی نہ ملیگی۔ سکوت اور  
ذکر میں جی لگتا ہے بدن بھی مر رہتا جاتا ہے کچھ کان نہیں معلوم ہوتا ہے اور علاوہ اسم ذات سب  
ارشاد والا بار کا تسبیح کا بھی ذکر کرتے ہیں ایسی حالت میں کیا ارشاد والا ہے۔

جواب۔ سب آثار محمود ہیں مگر وہ نور اور اس کا کلام تصرف خیال کا ہے ہرگز اس طرف  
انتہات نہ کریں نہ اس کا جواب دیں۔

حال۔ دل کچھ عرصہ سے خود بخود باتیں کرتا ہے غائب اور شب کے ذکر متعل میں دل حاضر  
نہیں رہتا بہت قصہ کے ساتھ حاضر کرتا ہوں مگر یہ جانتا ہے بہت ہی نکاح سے حاضر رہی  
ہوتا ہے تو ایسا کم معلوم ہوتا ہے کہ جسم میں دل ہے ہی نہیں بڑی جبرت ہوتی ہے۔  
تحقیق۔ بہت تکلف کرنا دل حاضر کرنے میں ہی تو غلطی ہے سرسری توجہ ذکر کی طرف۔

ظاہر ہے اور حسب ایسے کھانیکا انفاق ہو یا سہ ہے تو طرح طرح کے عذاب خواہ میں مسلط ہو سہ ہیں  
مبجملہ دیگر عذابوں کے دو عذاب ذکر کئے جاتے ہیں (۱) مار پا خراب میں ایسے جسم پر زبور کلاں  
سرج در ویش رں ہوتے دیکھنا (۲) یا رچیا سے اسی کا شکم یہ ہو کر کھانا اور اسکا حالت  
بداری میں ستام تک اتر دیا و طبع کا خراب رہنا۔

الجواب - حتی الامکان احتیاط کرے اور استغفار کی کثرت کرے۔

سوال - بعض مرتبہ رید کا ان مصائب کی وجہ سے پیشہ طبابت کو ترک کر نیکا ارادہ ہو جاتا  
الجواب - جب تک کوئی دوسرا پیشہ حلال چلتا ہو اسکا معلوم نہوا سکونہ چھوڑے۔

سوال - زید نام ہے اگر قرأت نگین صورت و لمحہ سے پڑھتا ہے تو خشوع و رونا آتا ہے  
اور اگر معمولی طریقہ سے پڑھتا ہے تو خشوع و حضور نہیں ہوتا۔

الجواب - تو اسکو نگین صورت و صوت ہی سے پڑھنا چاہئے تاکہ اسکی ہی معنی ہیں۔  
سوال - زید بیمار ہے اور حضور اعلیٰ چونکہ طبیب حاذق ہیں اسید کہ ہر حال کا جواب بطور  
نسخہ تجویز فرمایا جاوے۔

الجواب - سب سوالوں کا جواب لکھ دیا ہے اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ ہے اگر اور کوئی حال  
یا سوال پیش آوے ظاہر کیا جاوے۔

سوال - عرض خدمت ہے کہ معمول معروضہ سابق یعنی اسم ذات چوبیس ہزار مرتبہ برابر  
جاری ہے مگر اسقدر فرق ضرور ہوا کہ پہلے بالبحر ہی بارہ ہزار یا چھ کر لیتا تھا مگر اب اسوقت بوجہ  
ضعف و درد سر بالبحر نہیں کر سکتا۔

الجواب - مضائقہ نہیں ہر مقصود نہیں خود ذکر مقصود ہے۔

سوال - طاعون کے زمانہ میں معلوم نہیں کیوں رات کو اٹھنے میں وحشت اور خوف معلوم ہوتا  
الجواب - ضعف قلب بباب ہے۔

سوال - اسوجہ سے بعض روز تہجد بارہ تسبیح ناغہ ہوتا ہے اس طرح ارشاد فرمایا  
الجواب - یا تو کسی دوسرے ہم مسلک کو اسوقت جگا لیا جاوے دونوں شریک ہو کر کام  
کریں اس ہو گا ورنہ بعد عشا تہجد اور سب معمولات کر لیا کیجئے۔

مالک رحمہ اللہ کے مصلحان عجمیہ کا اثر بار بار ہے جس کا مد کو کسی طرح نہ پہنچے نہ لائق مراد زائد  
سب میں چند بار سو سو کو نوافل نصیب ہو جاتی ہیں۔

تحقیق ہمارے ہوا ہے کہ اس کی تری تمنا ہی مدت کی توفیق نصیب علمہ ہے۔  
حال اور سوسے کا زمانہ بیداری سے بیدار ہو تا ہے طرح طرح کی غنایوں کا معاملہ تو نہیں  
دیکھتا ہوں اور عجیب بالذات ذکر سوسے میں نصیب ہوتا ہے کہ کس کس سے وہ کیہاٹ جا گئے  
میں باقی نہیں تھیں ہاں اللہ ان کیفیات کے آثار و اثرات سے و غنت و غنت مالک تعالیٰ آ  
یہ ساتھ بیدار ہونے میرا تاہوں۔

تحقیق یہ اُن بدست جواب سے زیادہ نافع ہے کہ اسکو درستیوں دل ہوا کیفیات خواب  
لی گولہ دید ہوں مگر وہ بیداری کی فرع ہے اور بہ اصل۔  
(امامی آسارہ)

## بعض جزئیات انقلاب مع اصلاح

(اصلاح معاملہ متعلق نکاح)

حکومت سے بیسندہ۔۔۔۔۔  
ایک کو تاہی یہ ہے کہ اکثر بلکہ قریب قریب کل ہی مواقع میں مذاکرات کی مرضی حاصل ہیں  
بجائی تعجب ہے نکاح جو کہ ہم کھ کھلے دو شخصوں کا تعلق ہے جسکے ساتھ ہزاروں معاملات وابستہ  
ہیں وہ تو کسی کا اور اسے ہو صرف دوسرے کی گواہی دو شخصوں کے مصلح کے یقیناً خلاف ہی ہو  
وہ گو وہ اپنی ناخوشی بھی ظاہر کرتے ہوں مگر انکو ذرا نہ پوچھا ساوے اور زبردستی نکاح کر دیا جاوے  
بعض دفعہ عین وقت نامہ متناکحین یا ان میں سے ایک سراسر انکار کرتا ہے مگر اسکو گونہ منکر اور  
جبر کے خاموش اور لب بند کر دیا جاتا ہے اور عمر بھر کی مصیبتیں اسکو جوت و امانات ہے  
کیا بہ عقل و نقل کے خلاف نہیں ہو اور کیا ہمیں ہزاروں خرابیوں کا مشاہدہ نہیں کیا مانتا او  
پھر کیا ان خرابیوں کا کوئی انتظام یا السدا کیا جاتا ہے اسکا یہ مطلب نہیں کہ ہر جگہ لڑکا  
لڑکی سے کہلوا ماضور ہے یا صغیر و صغیرہ پر ولایت جبرہ کوئی چیز نہیں مالمہ و ولایت  
استیذانہ نہ کو تہ کا انکار ہے یا اولیا کو مصلح شخص کرنے کا کوئی حق نہیں ہو یہ مطلب نہیں



اس پر بھی یہ عقد کہا ہے لہذا اس کے وہ ہی ذمہ دار ہیں۔ اس مسئلہ میں اس مسئلہ کا کیا  
 علاج ان بوسیدہ عقل بزرگوں کی تہمت اٹھائی اور ان کے سرسبز شاہوم کا دم عمر کے لئے  
 فدیہ سبب دیا جس پر گرفتار ہوئی کہاں ہیں بے فسودہ عقل اس آئیں اور اس مسئلہ پر کام کیا کر  
 کریں مگر یہ دیکھا کہ سنے اول تو اس وقت تک کہ مر کے پچھلے گئے اور اگر مردہ بھی رہ گئے تو وہ کیا نہ دیکھتا  
 یہ کہ صاف الگ ہو گئے کہ صاحب کوئی کسی فیہ مست میں تو گھس ہی نہیں نکلا ہم کیا کر رہے  
 فہم ہا ہے یہ سب کیا غصہ کیا جواب ہے جس سے وہ مطلوبہ تو درکنار میرا دی کے نہ بدین  
 میں شریک تھوڑا مسکت ہوگا لگ جاتی ہے بھلے ماسو فہم کی تو بے خبر نہ تھی اس کو تھوڑا خبر  
 تھی کہ خود صاحب معاملہ کا نوں پر مائندہ رہا ہے جو ظاہر و عادی اسی کی سلامت ہے کہ تقدیر  
 میں بھی یوں ہی ہوگا کہ انجام اسکا پریشانی ہوگی اور اگر ایسا ہی تو تک تفریق سے اس کل  
 کسی کو قتل کر دے جو اور جب سرائے موت کے لیے پکڑے جاؤ تو کہہ سکا کہ ہم نے تو صرف اس کا گولی  
 ماری تھی تقدیر کی کیا خبر تھی کہ اس گولی سے مر ہی جاوے گا دیکھیں وہ سی اس عد سے تھوڑا  
 کون چھوڑ دے گا یا خدا ناکردہ اگر وہ مقتول ہوا ایسی کوئی لگتا ہو تو دیکھیں گے کہ نم نال کا نہ  
 عذر قبول کر لے گے یہ سب یہودہ ماتین ہیں کاشش اگر بجائے اسکے اس وقت اپنی غلطی کا  
 اعتراف ہی کر لیتے تو مظلوم کی کچھ تو تسلی ہو جاتی۔ ان یہودہ جوابوں سے تو دونا آسکے  
 زخم پر نمک چھڑکا جاتا ہے کہ ایک تو مجھ کو پھسایا پھر کسی صفائی سے بری ہوئے ہیں۔  
 البتہ اگر مائج و منکو صہ نافع ہوں اور اچھا موقع فوت ہوتا ہو تو دوسری بات ہے اور اگر  
 ایسی کوئی ضروری مصلحت نہیں ہے محض سہمی کا اتباع ہے جیسا ہندوستان کی بعض قوموں  
 میں ہے تو خود یہ سہمی ہٹانے سے قابل ہے گو نکاح صحیح ہو جانے سے انکار نہیں ہر حق تعالیٰ  
 ارشاد و اتلوا النکاحی ادا ببلعوا النکاح صاف مشیر ہے کہ بے مدیدہ زمانہ نکاح کا بعد بلع  
 کے ہے اور اس کو تاہی کے مقابل ایک غلو ہے جو اس وقت اکثر نو تعلیم یافتوں میں بڑھتا جا رہا ہے  
 وہ یہ کہ خلاف مہمی نکاح کے بعض واقعات مصرہ دیکھا کہ انہوں نے احکام شرعیہ پر طعن اور ان احکام  
 کے مقابلہ میں یورپ کی رسم و رواج کو ترجیح دینا شروع کیا، مجھ کو ان صاحبوں سے تعجب ہے کہ یہ  
 حضرات اسع فطرت و تحقیق واقعات کے ارادہ مدعی ہیں اور پھر انکی نظر سے یہ واقعہ کیسے مخفی رہا

کہو کہ یقیناً بعض جگہ تو لڑکا اور لڑکی اکثر جگہ ذی رائے نہیں ہوتی ان نادانوں کی رائے  
 کسا اور اس رائے پر اعتماد ہی کیا یا نابالغ ہوئے کی حالت میں اگر شاذ و نادر ہی رائے بھی  
 ہوں تو شاذ و نادر کا کیا اعتبار یا بالغ اور ذی رائے ہونے کے حیا، جو خاصہ فطریہ برکت  
 و بکارت کا وہ طبعاً مانع ہوتی ہے، تکلیف و اظہار رائے سے بعض جگہ بلوغ و عقل کے انتظار میں  
 موقع مصالح ہمارے نکل جاتا ہے عطا ہر اُعاد کی سعی سے عمر بھر بھی نصیب نہ ہوگا سرکے جگہ  
 او را، اپنے تجربہ و تحقیق سے جو تجویز کر سکے وہ مصلحت ہی ہوگی اسی واسطے نہ رجعت متقدمہ سے  
 اپنے احکام و قواعد میں ان سب دفعات کا لحاظ کر کے مکمل خالوں بنا دیا ہے اس لئے میرا یہ مطلب  
 ہرگز ہمیں اور نہ کوئی عاقل یہ بات بخیر کر سکتا ہے کہ بالکل تنہا کجس کی رائے پر رکھ دو مگر مطلب  
 رہے کہ اولہا اسے تجربہ و تحقیق سے مصالح پر بوری نظر کر کے اسکے بعد بھی احتیاطاً و لطفہ را  
 الی العوائف اگر لڑکا لڑکی مانع ہوں جو (نوبہ) اسکے کہ اکثر بلوغ سبب ہونا ہے ذی رائے  
 ہوئے کا مسترعا دی رائے قرار دیا نہ اپنے اس صورت میں قل اسکے کہ ماضی لطفہ الکی رضا و  
 اوں حاصل کیجاوے یعنی باکرہ بالغہ کو سکاڑ اسکے سکوب کو معیار رضا قرار دیا جاوے اور  
 مانع مانع سے مجلس میں فاضی کہلوادے کہ بس نے قبول کی سوا اسکے قل بھی خاص طور پر  
 انکی رائے دریافت کر لی جاوے جسکا اچھا طریقہ ہے کہ جن سے وہ بے تکلف ہیں جیسے  
 ہم عمر دوست اور سہیلیاں اسکے ذریعہ سے اسطور پر کہ انکو یہ یہ معلوم ہو کہ ہمارے سرگ  
 ہمسے دریافت کر رہے ہیں انکا مافی الصمیر معلوم کر لیا جاوے اور تجربہ کی بات ہے کہ اس طریقہ  
 سے ضرور انکے خیالات معلوم ہو جاتے ہیں اور بعض دفعہ تو بے دریافت کئے وہ خود ہی ایسے  
 بے تکلف دوستوں سے اپنی پسندیدگی یا ناپسندیدگی ظاہر کر دیتے ہیں اور اولہا نہ کہ حیرت  
 پہنچ جاتی ہیں مگر ظلم و ستم ہے کہ کچھ بھی بعض محل موہوم مصلحتوں کو پیش نظر رکھ کر ان کے  
 اس خیال کی کچھ پروا نہیں کیجانی اور انکو گھونٹ داب کر اس بلا میں پھنسا دیا جاتا، خصوصاً  
 اس زمانہ میں کہ بچہ پوشیاری کا وقت ہے اسکی بہت ضرورت ہے بہت مضامین ایسے  
 ہوئے ہیں کہ مایوسدگی کی حالت میں نکاح کر دیا گیا ہے پھر باگ صاحب نے عمر بھر اس مناورہ کی  
 خبر ہمیں لی اور ہمیشہ صاف جواب دینا کہ میں نے تو ہی رائے ظاہر کر دی بھی جسوں نے





کہ ہر قسم کے مواقع پیش آتے ہیں، لہٰذا کوئی ایک کابری کافی نہیں ہو سکتا اس کے لیے پورے قانون کی ضرورت ہے جو قانون تشرعی سے زیادہ جامع اور ہر اعلیٰ مصالح کوئی نہیں ہو سکتا چنانچہ جو جس کے یہ لوگ تظہیر کر رہے ہیں یعنی اہل یورپ وہ خود رورائے اس قانون تشرعی کے استحسان کا اعتراف کرتے جاتے ہیں پھر ان کی نظر سے نہ فطرت کیسے مخفی رہی جس کو اللہ تعالیٰ نے علم الفرائض طاقہ اناس میں دے دیا رکھا ہے کہ حیات کے لب پر ہر سکوت لگائے ہوئے ہے اسوں ان صاحبوں کے اس امر فطری کی ذرا غائب ہونے اور اگر ان کی فطرت میں کوئی ایسی جماعت ہو جنہیں بہ امر فطری نہیں یا جاننا اور اس وجہ سے اس کے فطری ہونے میں مستبعد ہو جو اسے فوج اب یہ ہے کہ علامت فطری ہونے کی یہ ہونی ہے کہ جہاں عوارض مرتفع ہوں وہاں اس کا ظہور ہو سو اس معیار پر اگر تحقیق کیا جاوے گا تو امانت اس کو سب ہی کا فطری ہونا ثابت ہوگا اور جہاں یہ نہیں ہے سبب اس کا حاصل طرز ہے تعلیم کا جو کہ خود وہی امانت کے لئے مناسب ہے ورنہ ادنیٰ درجہ کے لوگوں تک میں کہ جس سے علم ہے یہ پردہ ہے ایک شان جیسا کہ بانی حاتی ہے۔ قربان جاسیہ شریعت مقدسہ کے کہ تمام روئے زمین کے اصلی جذبات تک کی رعایت احکام میں فرمائی ہے ان اہل غلو میں سے بعض کی میں سے رکایت مبنی ہو کہ انہوں نے اپنی رائے کے لئے اس کی کج کی وقت علی رؤس الاشهاد اس سے لومہا کہ وہاں شخص سے تمہارا نکاح کیا جاتا ہے تمہاری کیا رائے ہے وہ خاموش رہی اور ہر حکم کا کہ مارڈالو لگا ورنہ رائے ظاہر کرو مجبور بیچاری کو کہا پڑا کہ ہاں میری مرضی ہے سبحان اللہ کیا حیلہ ہے ان سے رائے لی ہے ان سے کوئی پوچھے کہ کیوں صاحب کیا جیج تمہارے مرد کا اس طرف سے اس کا اصلی مافی النہر معلوم ہو گیا اس اسی عقل و دانش پرست بہت برا عراض کئے جاتے ہیں اگر تشریعت آپ سے قانون ہوا تو اسے نہیں اس ہی بناؤ۔

(باقی آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ)

کتبہ اشرف علی سلخ حامدی لاخر ۱۳۲۵ھ

کہا گیا ہے اس لئے میں بھی اس دعا کو دعا سے علاحدہ لکھ دوں گا  
 دینار کے متعلق عام تحقیق میں تو اس دعا بھی مسائل سے الگ ہے لیکن جہاں ہم ادبیہ مآثورہ کرنا  
 کرتے ہیں وہاں اس دعا کو علاحدہ لکھیں گے۔ اس محضری مہر کے بعد اس میں اصل دعا کو شروع  
 کرتا ہوں وہو محسنی اللہ ونعم الوکیل۔

### حصہ اول دعا

دعا کی حقیقت دعا | لہذا دعا اور اس کے مناسبات کی دعویٰ تحقیق اور اس کے استعمال میں حقیقی و مجازی  
 کے امتیاز سے | کی تفصیل اس قدر زیادہ ہے کہ یہ رسالہ اس کے لئے کسی طرح موزوں نہیں ہے  
 اس لئے میں اس سے تفصیل کو چھوڑ کر حیدر اور بنیاد کر دیا کافی سمجھتا ہوں جو میرے دعا کی توضیح  
 و اثبات کے لئے کافی ہوں۔

دعا۔ دعوت۔ دعویٰ یہ تینوں الفاظ مصدر ہیں۔ اُن کا اہمی مناسبات دعا۔ یہ دعوت آتے ہیں  
 اصل لغت کے اعتبار سے دعا اور دعوت کے معنی کسی کو بلا لے کے ہیں۔ الدعاء والدعوة۔ حواہن  
 لیکن محض ملانا۔ یا اُکارتا۔ یا یاد کرنا ہی نہیں بلکہ دعا اور دعوت میں جسکو ملاتے یا بیکار لے ہیں  
 اُس سے کسی مقصود کی تفصیل کا تعلق ہوتا ہے۔ عرب کے استعمال میں یہ وسیع لفظ والے سے یہ مراد ہے  
 کی طرح واضح ہوجاتا ہے

یہ معنی عام ہیں کسی کو ملایا جائے کسی عرصہ کیلئے ملایا جائے سکون عام میں کسی کی تسکین  
 لیکن لہذا دعا کا استعمال بطور عرفی یا وضع خاص کے اُس معنی عام کی انکس حاصل ہو رہی ہے  
 اور اس سے لفظ دعا لولا جاتا ہے تو یہ معنی خاص مراد ہوتے ہیں۔

یہی حدیث تعالیٰ کی درگاہ سے باز کی طرف راعیہ متوجہ ہو کر بہت عجز و راری کے ساتھ اس سے  
 مقاصد قلبی کو پیش کرتا۔ دست طلب و راز کرتا۔

قاموں لے لفظ دعا کی دعویٰ شریح اسی معنی کی استدلال سے کی ہے۔

الدعاء الرحمة الی اللہ | دعا کے معنی حدیث تعالیٰ کی طرف راعیہ کرنے کے ہیں۔  
 صاحب تاج العروس اسکی شرح میں لکھتے ہیں۔

کے ماہر خدا و بر عالم کے وعدہ ہائے مستحکم کو لحاظ رکھا جائے۔ اور میری دیکھا جاوے کہ ماہر د  
مار مار کی دعا کے دعا دہلی پورا ہوں۔ بلکہ حاجت مند اس درگاہ قادر علی الاطلاق سے فیصلہ  
دائیں آنا ہے۔ اور دوسری مشکلات کا سامنا ہونا ہے۔ اس حالت کو دیکھ کر رورہ مناسبہ جتنی  
زہنی ہے۔ یہل معلوم ہوتا ہے کہ دعا کو محض ایک بعدی امر یا لیا جائے جو محض تعمیل حکم خداوندی  
کے لئے مخلوق پر واجب ہے اس کے کسی نتیجہ پر ہونے کی ہرگز توقع نہ رکھی جائے۔ اور تاہم دعا کے  
لااجل مسئلہ کو مان کر بہت سی حوادث ہی ایسے سر نہ گئی جائے

مسئلہ دعا کی اس اہمیت کو دیکھ کر میرا خیال ہوا کہ تعلیمات اسلام میں کمال میں ممکن ہیں کہ بعض  
حس امر کی ایسے ہتھام سے تعلیم دی ہو اسکا کوئی پہلو ناقص و نامم باقی نہ رہا ہو۔ اور میں نے ارادہ  
کر لیا کہ سلسلہ تعلیمات اسلام میں مسئلہ دعا کو پوری طرح مآں کر دیا جائے  
دعا و اذکار کے متعلق مستقل اور مبسوط کتابیں تصنیف ہو چکی ہیں۔ اور اس اعتبار سے لطاف  
اب کسی سی تصنیف کی حاجت نہ تھی لیکن جو میں نے محکم و پیش نظر میں ان کے اعداد و شمار و ضرورت  
محسوس ہوئی کہ اس مسئلہ پر کچھ لکھوں جو امور میں اس خبر میں مفید ہو کر مایا ہوں انکا کسی ایک نام  
ملتا و متوار ہے

میرا خیال ہے کہ اس رسالہ کے ذریعے مسلمانوں پر دعا کی حقیقت۔ اور اسکی تاہم سے اللہ  
و آداب کا انکشاف ہو جائے۔ اور اوقات مخصوصہ یا حالات خاصہ یا مقامات متبرکہ کی متعلق  
حوادث عینہ بقول میں ان کو بھی بقدر ضرورت بیان کر دوں اور ساتھ ہی اگر ہو سکا تو اسکی بھی کوہ  
کر ونگا کہ ان دعاؤں کو اس حالات یا اوقات سے کیا ماسا ہے۔ یہ بحث اگرچہ طویل و متکثر ہے  
مگر میں خدا تعالیٰ کے فضل و امداد پر ہوسہ کر کے ان کو پیش ضرور کرونگا۔ مجھے افسوس ہے کہ یہ رسالہ  
ایسے موصوع میں ہرگز و بعد رسالہ ہوگا۔ اور دعا کے متعلق سلطان رفیع ہو جائے گے ہر موصوع  
کے مسائل صحیح دعائیں سہولت سے دستیاب ہو جائیں گی اسکے مترادف و اداس صاف رہتا  
ذہن میں ہو جائیں گے

استغفار اگرچہ دعا سے ملحقہ ہیں مگر چونکہ طلب حصول مقاصد دینی یا دنیوی یا طلب  
حرام سے موصوم دعا میں داخل ہیں مگر چونکہ طلب عفو حرام کو اصطلاح شرع میں استغفار سے تفریق





۱۔ کل شیشی قدس و اما سہی السہل	۱۔ اسے ۱۱ برس کی دعا ملے ہیں جس کا ایاہ ہے
۲۔ التجید والتجید دعا کا لہجہ ہمارا ہے	۲۔ آئیہ۔ ۲۔ کہ میرا ہفتہ ماکر ہے ہیں
۳۔ استیجاب و اسما اللہ و حر اللہ کا لہجہ	۳۔ اسے ۱۱ برس کی دعا ملے ہیں جس کا ایاہ ہے
۴۔ احراد اسعل علی ساء علیہ	۴۔ اسے ۱۱ برس کی دعا ملے ہیں جس کا ایاہ ہے
۵۔ ثلثی اعظمہ اوصل ما اعطی	۵۔ ماہوں۔
اسمائیں۔	

اوسحاق کے اس یاں سے ہمارے دو ہفتے کے درپے پھر مانتے ہوئے  
 اول یہ کہ دعا کا لہجہ یا دعا کے کام میں ہے اگر ایاہ ہوتا تو اس کو نہ کہنے کی جگہ  
 تھی کہ جو کہ تھیل و تجید طلب مقصود و سوال کا ہے نہ ہمارے ہیں اسلئے ان پر دعا کا  
 اطلاق کیا گیا اور یہی ماہیہ ہے کہ ہم دعا کی حقیقت سے یہ بیان کرتے ہیں کہ ہماری کیکر میں ہے  
 و حقیقۃ الدعاء استدعاء العبد  
 رہد حل حلالہ العبادۃ واستمداد  
 ایاہ المعوۃ حلتانی صفحہ ۱۲۹

۱۔ ہم یہ کہ عبادت و ذکر و تسبیح میں مشغول ہو یا بھی دعا میں داخل ہے۔ کو رہاں دعا کرے  
 یا نہ کرے اور اس سے بطریق اولیٰ یہ بھی مناسب ہو جائے گا کہ رہاں سے گہراں نہ کرے مگر دل سے  
 وال کرے تو وہ بھی دعا میں داخل ہوگا

اور یہی وہ مضمون ہے جس کو اس یاں میں ہم تانت کرنا چاہتے تھے۔  
 خلاصہ یہ ہے کہ شریعت میں دعا اس کو کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے سامنے تال و تسبیح کے ساتھ  
 ایسے مطالب کو خواہ دینی ہوں یا دنیوی طلب معوضہ کریم ہو۔ یا احوال منافع۔ خواہ رہاں سے  
 مادل سے۔ قال سے ہو یا حال سے بیس کرے۔

مصیبت و مرتبہ دعا خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو آلاس کہ وراثت سے ظاہر و ظہر مائے انکو  
 ایسی دات پاک کے سوا تمام تعلقات سے یکسوئی اور اذکار عید کرے ان کو ایسی درگاہ عالی  
 میں درج قرب و اختصاص عطا کرے کہ ان پر ہر قسم کی عبادت مالی و دینی و روحی و قلبی

طہ کی پیش نہ کرے اگر کو بھی شرع میں دعا کیے ہیں۔ علی ہذا تب و روز عبادت خدا و ربی  
تبار۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ تلاوت قرآن۔ ذکر و فکر میں مشغول رہے اور ایک دفعہ بھی ایسی حاجت  
کو پیش نہ کرے یہ بھی دعا ہے۔

وقال الواسطي في قوله احيث دعوة  
الدعاء اذ ادعائا اى معنى الدعاء  
لله على ملئ او واحد مصروبهما توحيد  
والثناء اعياى كقولك يا الله لا اله  
الا انت - وكقولك ربنا لك  
الحمد اذ اقلنته فقد دعوه بك قولك  
ربنا تم انت بالدعاء والوحيد قوله  
قوله وقال ربكم ادعوني استجب لكم  
ان الذين يستكبرون عن عبادتي  
فهذا مصروب من الدعاء وانصروب  
الناى سمع الله الله اعفوهوا الخ وروا  
تريب منه كقولك اللهم اعفوا عنى يا رب  
الالت مسناه الخط من الدار القو  
الهمما رقى ما لا ولد له افاك  
اخيه دعاء لى الانسان  
في طارة الاشياء لقوله يا الله يا رب  
ما رضى فليس لك من دعاء وفى حد  
سورة اكرت دعائى و دعاء الهى  
قلن مرقات لا اله الا الله وحده  
لا شريك له له الملك له الحمد

۱۰ اسماء اللہ تعالیٰ کے ارستاد احمد عوۃ  
 اللہ کی نصیحتیں کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے دعا  
 کر مائیں طرحیہ ہے ایک قسم نوید ہے کہ خدا تعالیٰ کی  
 توحید اور اسکی بار و عصب کرے متعلقہ یا اللہ  
 لا الہ الا انت یا اسکے رہا اللہ الحمد اور اسکی  
 مثل ہے قول ماری تعالیٰ کا وقال ربکم  
 ادعونی استجب لکم دوسری قسم ہے کہ خدا تعالیٰ  
 سے عفو و رحمت اور ان مائیں کا سوال کرے جس سے  
 اسکا وصال ہو مثلا اللہ اعلم لہا کہما۔  
 تیسری قسم یہ ہے کہ خدا تعالیٰ سے دعا کی کسی چیز  
 کو طلب کرے مثلا کہے الہی تمکون مال دولت یہ  
 اس سے۔ فتموں کو دعا اسلئے کہتے ہیں کہ ان الفاظ  
 میں یا اللہ یا اللہ یا رہ یا رحمت کا استعمال  
 ہونا ہے عرف کی حدیث میں آیا ہے مری اور  
 مجھے پہلے خواہیہا اگر سے میں ان کی اکثر و ما  
 رفات میں یہ ہونی تھی لا الہ الا اللہ وحده  
 لا شریک لہ لہ الحمد ولہ الحمد و  
 علیٰ ہل شیئی قل میں۔

سبیل و تہذیب اگر یہ سوال ہیں مگر جو کہ اسحق خاق  
تو اس و حرا و احرمیں یہ بھی سرکہ دعا کے ہیں



## اشہار

۱۔ چونکہ ممکن ہے کہ عام طور پر یہ معلوم نہ ہو کہ اعلیٰ حضرت ملک معظم کے صاحبزادے سید یحییٰ آف انڈیا ہاؤس کے احکام کے موجب ان ہندوستانی طالب علموں کی مدد کیلئے جو ملک انگلستان کو جاتے ہیں کیا دیریں احضار کی گئی ہیں محض حالات سد رسد دلی عام اطلاع کے لئے دستبرکے جاتے ہیں۔

۲۔ ۱۹۹۶ء میں ایک بیورو (حالات تالے کا دفتر) لندن میں حالات سے مطلع کر کے کیلئے اور ایک مستقل کمیٹی بھی تمام مستورہ دسے کی مرض سے قائم کی گئی بیورو کے وائس میں کہ امور تعلیمی کی مانت سہولت کی مرض سے جو مانت دریافت کیا جس ان کا جواب دے اور ایک فہرست ایسی قیام گاہوں اور بورڈنگ ہاؤسوں کی جو ہندوستانی طلبہ کے لئے مناسب ہوں اور ایسے خاندانوں کی جو ہندوستانی طلبہ کو ایسے ترانہ پر جو ملے ہو جائیں اپنے گھر پر رکھنے پر آمادہ ہوں ترانہ رکھے اور عام طور پر فہرست کی مدد ممکن ہو وہ طلبہ کو اور ان کے والدین کو جو ملک میں مقیم ہوں۔  
۳۔ کمیٹی مستورہ کا یہ مرض ہے کہ طلبہ اور ان کے والدین کو حالات سے مطلع کیا کرے اور مباح و مستورہ دیا کرے اور ایسے طلبہ کی مانت جن کے والدین خود مگرانی ان کی تعلیم کی کر سکتے ہوں جیسا کہ ممکن ہو وائس والدین اور کرے اس کمیٹی کے ممبر خاص طور پر راہ و رسم ملاقات آمد و رفت وغیرہ کے متعلق طلبہ کو مدد دے کیلئے طیارے۔

۴۔ انگلستان کے سینٹرل بورڈ اور کمیٹی مستورہ کی کارروائیوں میں مدد دے کیلئے ملک ہند کے ہر صوبہ میں ہوائے صوبہ رہنما اور صوبہ ہر سال و معر کے مقامی کتاباں قائم ہوتی ہیں۔ ہندوستانی طلبہ کیلئے ایک بیورو تشکیل کمیٹی مستورہ اس صوبہ میں جی نام ہے جس کا یہ مقامہ الہ آباد ہے اس کمیٹی کے وائس یہ ہیں۔

(۱) ایسے ہندوستانی طلبہ کو حالات سے مطلع کرنا ہر سال ۱۵ مئی ۱۹۵۶ء

کہ وہ سب کی بات ہے نماز۔ روزہ اگر دینی عبادت ہیں۔ تو زکوٰۃ مالی۔ حج و عبادتوں کو منسلک ہے اور ان سب کیلئے عبادت قلبی سطر ہے۔ یعنی ہیئت عبادت اعلا ص۔ نیت ہو تو کوئی عبادت عبادت ہی نہیں ہے۔ بہ احتمالاً اعمال بالعبادت (عمل کا مدار بے ہے) احلاص ہو تو گو اد افرص سے ظاہر اسکا دس ہو جانا ہے۔ مگر وہ عبادت نہ مقبول ہے۔ نہ اُس سے جو مقصود ہے وہ حال ہوتا ہے نہ امر و تو اب اُس مرتبہ ہوتے ہیں۔ لیکن دعا کو جو مقصود و فوقت عطا فرمائی گئی ہے۔ اور جن آثار کے ترتب کا اُسیر و نہ کیا گیا ہے وہ کسی کو حاصل نہیں حرا باری عز اسمہ اساد فرماتے ہیں۔

و قال یحکم ادعونی استجبکم  
ان الدین یتکبرون عن عبادتی  
سید حلون جھلمد احسن۔

اس ارشاد سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ دعا سے اعراض کرتے ہیں وہ حقیقتاً عبادت سے اعراض کر رہے ہیں۔ کیونکہ عبادت کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی اسے اعمال و اعمال سے اس امر کو ظاہر کر دے کہ میں بندہ ہوں اور وہ رب۔ میں مخلوق ہوں، وہ خالق میں محتاج ہوں وہ عی میں عاجز ہوں وہ قادر عرص ہوا دے ایسی عمدہ نہ واقف کر کو اور اسکی دعوت و تہذیب اور لکھنے ظاہر کرے۔ جو شخص عبادت کی حقیقت کو سمجھتا ہے وہ اس اعمال کو جس عبادہ درم کے طور پر ادا نہیں کرتا۔ اسے بالکل منکشف اور واضح ہوتا ہے کہ میں اپنے اختیار سے ایسی ذات لے لی و نقصان کچھ نہیں پہنچا سکتا۔ مالک جمع و ہر اور ہم معطی حقیقی وہی ہے۔ اسلئے جو شخص حقیقتاً عبادت کرتا ہے وہ اسے تمام ارادوں۔ تہیالات۔ اور اسباب ظاہرہ سے کام لے کر کئے خداوند عالم کے سامنے خود معائنہ تمام حوائج کے پیش ہوتا ہے۔ دل سے سہ سہیلا۔ کھٹاکر اور لوح سادہ سکر حاضر ہوتا ہے۔

اور دعا کی حقیقت بھی یہی ہے کہ سوا خداوند عالم کے کسی کو معطی و مانع نہ سمجھے۔ اور پوری تذل و انقیاد سے خود معائنہ تمام حوائج کے سامنے پیش ہو کر رماں سے یاد دل سے سوال کرے۔ پس جو شخص دعا سے اعراض کرتا ہے۔ دعا کو تو تر نہیں سمجھتا اسلئے کہ وہ کسی کو

کوئٹہ کالج، ساہیوال۔

(۱۶) سر سید ہسپتال، ساہیوال کالج۔ الہ آباد۔

(۱۷) ایم بی کیمبرن صاحب ایم اے پرنسپل کنگ کالج، لکھنؤ۔

(۱۸) رائٹ ریلوے لارڈ، ساہیوال کالج۔

(۱۹) جے ایچ ٹول صاحب سر سید ہسپتال، ساہیوال کالج۔ الہ آباد۔

(۲۰) ٹی سی جوس صاحب سر سید ہسپتال، ساہیوال کالج۔ ساہیوال۔

(۲۱) ڈاکٹر سی وینٹر صاحب سر سید ہسپتال، ساہیوال کالج۔ الہ آباد۔

(۲۲) لکھنؤ کرل ڈیپو سبھی صاحب۔ آئی ایم اس۔ سر سید کنگ کالج، ساہیوال۔

کالج۔ لکھنؤ۔

(۲۳) اسے لکھنؤ، صاحب۔ آئی ایم اس۔ ساہیوال۔

(۲۴) اسے جیٹر صاحب۔ آئی ایم اس۔ لکھنؤ۔

(۲۵) سالال صاحب۔ آئی ایم اس۔ ساہیوال۔

(۲۶) رائے گیند رانا تھہر کروری بہار، ساہیوال کالج۔ الہ آباد۔

(۲۷) بیڈنٹ سینٹرل ایرساو، جیٹر صاحب۔ لکھنؤ۔

(۲۸) انٹرپرائز، اب عبد الحمید۔ سی آئی ایم اس۔ سر سید کالج۔ الہ آباد۔

(۲۹) کورٹونانڈ، رکھتہ سر سید ہسپتال، ساہیوال کالج۔

(۳۰) مسٹر حامد علی خان، سر سید ہسپتال۔ لکھنؤ۔

(۳۱) آرمیل مسٹر جسٹس محمد رفیق۔ الہ آباد۔

(۳۲) مسٹر آفتاب احمد خان۔ سر سید ہسپتال۔ علیگڑھ۔

(۳۳) آرمیل مسٹر ساجد حسین، سر سید ہسپتال۔ لکھنؤ۔

(۳۴) آرمیل مسٹر ایس ایچ سنہا، سر سید ہسپتال۔ الہ آباد۔

(۳۵) آرمیل پرنسپل مولی لال، ساہیوال کالج۔ الہ آباد۔

(۳۶) رائے مہندر رانا تھہر دار بہادر۔ لکھنؤ۔

ہا۔ نیے واسکے ہوں۔

(۲۰) ملک جہاں میں انہوں نے اپنے تعلیمی و سماجی کاموں پر اچھے حالات منطبق کر کے تعلیم اور صحت اور راہ درمیان ملا کر دیکھا اور فریادیں کیں کہ سرکار انہوں کو پیشتر ہی بروافٹ کر دیا کرتا تھا۔

(۲۱) دار الحکومت سے ان کے کچھ روزہ ہوتے تھے پہلے یا بعد از چھ ماہ ان میں ہوں کہ دار الحکومت سے ہٹ کر کچھ دھڑوں کا پتہ کرنا۔

(۲۲) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۳) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۴) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۵) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۶) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۷) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۸) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۲۹) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۰) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

لوئیورکٹی آباد۔

(۳۱) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۲) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۳) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۴) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۵) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۶) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

(۳۷) ان کے کچھ دھڑوں کے نمبر سے مل جاتے ہیں۔

# ایک ضروری گزارش

## حَامِدًا وَمَنْصِلًا

اما الجرح جس وہ محنت اور جس عہد سے الرشد کی طرف مسلمان نظر انداز فرما کر ہماری بہت اذرائی فرما رہے ہیں وہ سب کے لئے شکر گزار ہیں۔ مگر اس کا رسالہ ابھی زیادہ تعداد میں شائع نہیں ہوا ہے مگر عمدہ تعالیٰ روراء جو دروہا سہم رہی ہے اس کی وصول ہونی رہی ہیں۔ ان سے معلوم ہوا ہے کہ القاسم کی طرح الرشد بھی علما جمعی ترقی کر رہے ہیں۔ دروہا سہم خریداری کے ساتھ بعض حضرات الرشد کی سب ایسی رائے بھی خرید رہے ہیں۔ ہمارا حال ہے کہ جس قدر آرا جمع ہو جائیں گے وہ ہم ان کو الرشد میں شائع کر دیں گے۔

بعض دوستوں کا خیال ہے کہ القاسم کے ہونے سے الرشد کے احراق کی کما حدت بھی اور ان سے بہت کچھ سے القاسم کی اشاعت میں کمی ہوگی اس خیال کے متعلق ابوف صوفیہ انقدر عرض کر دیا کہ ضروری ہے کہ جن خیر اسلام اور دروہا سہم دیں گے یہ اصرار اور ان گنت تفاسیروں پر الرشد کا احراق ہوا ہے اور ان کو کئی سال تک انتظار کے سمیت یہی برداشت کر سکیں۔ بعد الرشد کا دوبارہ تصدیق ہوا ہے۔ ان کے لوگوں سے کوئی پوچھے کہ الرشد کے احراق کی کیا ضرورت بھی اور ہنگام الرشد میں بعض سلسلہ مضامین کے غاص ہوئے اور اس وجہ سے انکی نوعیت دوسری ہونے لگی تو ایک کو دیکھ کر قاسم کو مایوس ہو گا۔

القاسم کو مدبرہ رورہ کرے میں یہ ضرور تھا کہ اکثر خریدار دیکھ کر قیمت کو برداشت کر سکتے تھے اور ان کو مایوس نہ ایک مہربان طبع رسالہ کو یا سکر مایوس نہ اور یا نہ نکالے۔ اسکی خریداری پر آمادہ ہوتے تھے خریداروں کی اس وقت کہ ملجوا رکھتے ہوئے بھی جی مہربان سمجھا کہ سائے القاسم کو یہ رورہ کر سکیں الرشد کو جاری کریں کہ خریداران القاسم میں سے جو حضرات لطیفہ خاطر الرشد کو خرید رہے ہیں وہ ان دونوں رسالوں سے متعلق ہوں اور جو حضرات کسی وجہ سے خریدیں تو انکا سلسلہ مضامین ناقص رہے۔ الرشد اور القاسم کو دل چاہے دور سائے مستقل خیال کر لیں جائیں اور دل چاہے ایک رسالہ مدبرہ رورہ سمجھ لیا جائے دونوں بیعتیں ان میں موجود ہیں۔ ہاں خیال یہ ہے کہ الرشد میں عوام کی زیادہ رعایت ملے ہو۔ تعینات القاسم و الرشد تعینات میں شائع ہو جائیگا۔ اور آئندہ التاثرات تعالیٰ ہرگز کے سلسلہ ہفتہ میں القاسم اور آخر ہفتہ میں الرشد شائع ہو جائیگا۔

مسلمان ماوجود اپنے عہد و افلاس کے حب اسکی خواہشات کے پورا کرنے میں کل کو مدبرہ نہیں ساتے ہیں نہ انکو ضرور یہ تصور دیکھئے کہ وہ ان دونوں رسالوں کی خریداری میں کوتاہی نہ کریں اور ان کو حیدر دور کے شہرہ سمجھنا مشورہ کی صحت کا موارہ ہو جائیگا اور ہر کو اس سیک مشورہ میں اسلئے کوئی مانع نہیں ہے کہ یہ دونوں رسالے ہمارے کما حقہ درجہ اور ہماری بھیک کا تحفہ کر انہیں بلکہ دارالعلوم دیوبند کی طرف سے اشاعت اسلام کیلئے دو گرامی قدر اعز ہیں جو انکی خدمت دی کیلئے مامور ہیں۔ یہ ہمارا یہ کہنا کہ یا قوم ما احسوا داعی اللہ کیچہ بچا نہیں ہے اس ہم یارو لگا کر مسلمانوں سے اسکی احاطت کے منتظر ہیں۔

خاکسار سراج احمد رشیدی کان اللہ معہ المذہب القاسم والرشد

- (۳۷) آریئل رائے گوگل یرشا و سمار۔ الہ آباد
- (۳۸) شیخ حبیب اللہ (ڈپٹی کلکٹر) سحر ریاست ممبئی و آباد
- (۳۹) جے سی ریس صاحب یریل کالوں اسکول تعلیقہ داراں۔ لکھنؤ۔
- (۴۰) ڈبلو جیس صاحب یریل میرٹھ کالج۔ میرٹھ۔
- (۴۱) ریورینڈ کلاؤ ایملی صاحب وارڈن اکسپورٹ کیمبرج ہوسٹل۔ الہ آباد۔
- (۴۲) ربرٹس اندور۔
- (۴۳) یوٹیکل ایجنٹ بھویا وارہودار لور۔
- (۴۴) یوٹیکل ایجنٹ مالوا نیچ
- (۴۵) یوٹیکل ایجنٹ بھویا لکھنؤ۔
- (۴۶) یوٹیکل ایجنٹ بھویا لکھنؤ۔
- (۴۷) یوٹیکل ایجنٹ بھویا لکھنؤ۔
- (۴۸) ہیری مارٹن ٹل صاحب انسٹیٹیوٹ لکھنؤ۔ گوالیار۔
- (۴۹) ولید ای ہارڈین صاحب سی آئی ای۔ آئی سی ایس۔ ریڈیٹ گوالیار۔
- (۵۰) مسٹر جے پی سرلو اسٹو۔ ٹکنولاجیکل انسٹیٹیوٹ۔ کابور۔
- (۵۱) آریئل مسٹر جیسٹ سہسہر۔ بیوی جج ہانی کورٹ آف جوڈیکلر۔ الہ آباد
- (۵۲) جی آر مہا صاحب جیٹار ہانی کورٹ مالک معری و شمالی۔
- (۵۳) مسٹر آر کے سوراب جی ہیرٹراپٹ لا۔ سمکریٹری۔
- ۶۔ ایسے والدین اور ولہوں سے جو اپنے لڑکوں یا وارڈوں کو ملک لکھنؤ (کو بھینچا جاتا ہے)
- ہیں یہ اسد عاکجانی ہے کہ مالک غیر کی تعلیمی اور راہ ورسم ملاقات و آمد و رفت وغیرہ کے معاملات کی نسبت ضروری حالات دریافت کر کے کی غرض سے سیکریٹری۔ ٹراڈ کے سورا۔
- جی ہیرٹراپٹ لا الہ آباد یا ممبران کمیٹی میں سے کسی عمر سے درخواست کریں۔
- ایچ ایم اسپنہ۔
- سیکریٹری۔

(مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۱۳۳۴ھ)

# القفا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

میں نے یہی - اقبالؒ - محمدؐ کی - تاریخی - ماہوار رسالہ

نمبر ۱۲۱ - بابت ماہ حبیب - جلد

فاکسار حبیب میں ہر سال

— (۱۲۱) —

مسلح قادیانیوں و یونہیوں کے ہتھم سے طبع کیا

— (۱۲۱) —

میں نے یہی - قادیانیوں کے ہتھم سے طبع کیا

## قواعد و ضوابط رسالہ القاسم

۱۔ یہ رسالہ ماہوار شائع ہوتا ہے اور کسی ماہ کا رسالہ سببیل صفحے سے کم نہیں ہوتا بلکہ بعض مرتبہ ضرورت کثرت مضامین اس سے بڑھتا ہے۔  
۲۔ یہ رسالہ اعلیٰ قسم کے کاغذ پر طبع ہوتا ہے اور عام قیمت سالانہ مع محصول <sup>دور و سیہ</sup> پیشگی لیجاتی ہے۔ ممالک غیر سے صرف اسی قدر زیادہ لیا جائیگا جس قدر وہاں کا محصول سببیت ہندوستان کے زیادہ ہے۔

۳۔ جو حضرات اطوار اعانت و امداد اس رسالہ کی قیمت سالانہ یا پانچ روپیہ یا اس سے زیادہ مرحمت فرمائیں گے وہ رسالہ کے معاویہ بن خاص میں شمار ہونگے۔ اور ایسے حضرات کی فہرست القاسم میں شائع ہوتی رہے گی۔

۴۔ سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے چلہ حضرات کی خدمت میں شروع کا (یا خریدار کا) حساب سال شروع ہوا (سکا) پہلا پرچہ و یو بھیجا جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یو اضافہ کر کے بھیجا کا و یو روانہ ہوگا۔

۵۔ یہ رسالہ ہرگز کبھی کسی صاحب کی خدمت میں بلا طلب و تحریک و یو نہیں روانہ کیا جاتا بعض خود طلب کرتے ہیں اور حضرات اپنے اعتماد و سرفروشی خدمت میں یو بھیجنے کی فرمائش کرتے ہیں۔  
۶۔ سببیل ۱۲۷ مطابق جولائی ۱۲۷۷ سے اس رسالہ کا چوتھا سال شروع ہوا ہے۔ پہلے تین سالوں کی مکمل جلدیں موجود ہیں قیمت ہر جلد کی بھی مع محصول ایک ہے۔

۷۔ نمونہ اور استہار میں جن حضرات کے نام نامی شائع کئے گئے ہیں ان کے علاوہ دیگر حضرات اہل علم کے مضامین بھی درج رسالہ کئے جائیں گے جو اصول اسلام اور مقاصد رسالہ کے خلاف نہ ہوں۔  
۸۔ القاسم کے متعلق جوابہ تحریرات و شریل زربنام حضرت مریدانہام خاکسار ہونی چاہئے۔

۹۔



سَمِعَ الْعِلْمَ فِي الْقُرْآنِ لَكِنْ تَفَاصُرَ عَنْ أَهْوَائِ الرِّجَالِ

سورة الممتحنة

كُسِبَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

هُوَ الَّذِي نَعْبُدُ فِي الْأُمِّيَّاتِ رَسُولًا مِّنْهُمْ شَلُّوا عَلَيْهِمُ السَّلَامَ

وہ ہی ہے جسے کھسکا اس ٹپٹے لوگوں میں ایک پیغمبر اُس ہی میں سے وہ اُس کی جہاں ہے، اُسکی آج میں

وَرَكِبَهُمْ وَعَلَيْهِمُ الْكِتَابُ وَالْحِجْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ

اور ان کے ماک صاف کرنا ہے اور ان کے سیکھنا ہے کتاب اور حکمت اور اس سے پہلے وہ لوگ مسرت

فِي صَلَاتَيْنِ ۖ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

دَلِكُ فَصْلِ اللَّهِ لِقَائِهِ مِنْ تَشَاءُ وَاللَّهُ وَالْعَصَمُ الْعَظِيمُ

یہ اللہ کا فضل ہی دیتا ہے۔ جسے چاہتا ہے۔ اور اللہ سزا فصل کرے والا ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الْحَبِّ الْمُبْتُلِ

اس لوگوں کی مثال جسے توراۃ لاد گئی پھر اہوں نے اُسکو یہ اُنھما مارا رکھ دیا ہے کہ یہ ہے حسابِ مستقیم پڑتا ہے

سَعَارًا مِثْلَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ

سری مثال سپہ اُن لوگوں کی جہوں مے جھٹلایا اللہ کی آیتوں کو اور اللہ نہیں ہدایس دے گا

# فہرست مضامین رسالہ القاسم ہارسیم ہارسیم

(مطابق ماہ جولائی سنہ ۱۹۱۳ء)

جو حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب و حضرت مولانا اشرف علی صاحب

دیگر مقدس و مقدر علماء کی سرپرستی میں

شائع ہوتا ہے۔

صفحہ	صاحب مضمون	مضمون
۱	مولانا مولوی شبیر احمد صاحب عثمانی	معارف القرآن
۹	حکیم الامتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب نظام	بعض جزئیات انقلاب است
۱۰	مولانا مولوی سراج احمد صاحب	تبدیل ارض کی آیت و احادیث
۲۰	فقیر محمد الدبیر	ما قابل اعتبار روایات

(۱) یہ رسالہ ماہوار شائع ہوتا ہے اور شائع ہونے کی ماہ کا رسالہ ۱۴ صحت سے  
کم ہینے تاگو بعض مرتبہ ضرورت سے کثرت مسائل اس مقدار

سے بہت بڑھ جاتا ہے۔

(۲) رسالہ اعلیٰ قسم کے کاغذ پر عمدہ طبع ہوتا ہے اور سالانہ قیمت چھپتے، بطور خود بہ نظر آتا  
حضرت اشرف علی صاحب دیر سالانہ یا اس سے زیادہ دیتے ہیں وہ معاونین خاص شمار ہوتے ہیں۔

(۳) رجب المرجب ۱۳۳۱ھ کی تین جلدیں کامل ہو گئی اور بعض پرچے ختم ہو گئے انکو دوبارہ طبع  
کر اگر تین سال کی کامل جلدیں مہیا و مرتب کی گئی ہیں۔ سہ اول، سہ دوم، سہ سوم کو مل سکتی ہیں۔

(۴) حملہ و کتات، ترسیل زر مولانا حبیب الرحمن صاحب، مدبر یا خاکسار رام کے نام ہوئی جاتے۔

الرحمن  
فقیر احمد حسین عفی عنہ۔ دفتر القاسم مدرسہ اسلامیہ دیوبند (صلح سہارنپور)

کے واسطے (جیسا کہ حنفی کہتے ہیں) اس ملک کا دارالاسلام ہونا اور اس میں مسلمان والی بااثر  
کا ماباجا ماضی نہیں ہو اور یہ کہ محمد کا حلقہ خواہ کسی ملک میں پڑھا جائے اور اس کے مخاطبین کی  
رہاں خواہ کچھ ہی کیوں نہ ہو لیکن ہر حالت میں اس کا عربی رہاں میں ہونا اسلام کی تمدنی حالت کا  
محاط رکھنے والوں کے نزدیک نہایت ضروری ہے۔

نہ وہ ہی دو دوسرے ہیں جبکو زیادہ عرصہ میں گذرے کہ ہندوستان کے مختلف گروہوں کے  
مسائل (مگر اکثرے معر) خامہ فرسائیوں سے دقیق سے ادنیٰ اور دشوار سے لاسجل سا کر ان کے  
الآراء مسائل کی فہرست میں ایسے کر کے چھوڑا تھا جو بے شک اور ناقابل حل ہونے کے ہمارے  
اعمال حرم اور مدعاں تھیں کے مردک ہندوستان کے کم ہائے مولویوں کے احاطہ فہم سے  
خارج ہیں۔

اگرچہ اس قسم کے مسائل پر (حکلی تو راسخوری بہت دن نکمے ہر خاموش ہو چکی ہو) آجکل  
اسر نو فہم بحث اٹھا ماباجا وہ بحث کتنی ہی دلچسپ اور مفید کیوں نہ ہو) مانگتا ہے ہنگام  
زیادہ وقیع نہیں سمجھی جائیگی۔ لیکن اگر عمیق نظر اور الصاف سے دیکھا جائے تو ایک ایسے مسئلہ  
کی نسبت (حسیر روئے زمین کے مسلمانوں کا ہر ہفتہ میں ایک جمعہ مل یہاں ہونا ضروری قرار  
دیا گیا جو اور جو آخری ہوا سے قطع نظر کر کے اس کے تمدنی امور میں بھی قابل طور پر مؤثر ہوا کسی  
وقت اور کسی حالت میں بھی سخت کرنا بااثر کے حملہ پیلوؤں کو اس کا پیسہ مانتے سے محفوظ بنانا  
ہرگز بااثر ہے ہنگام کہلانے کے قابل نہیں ہے۔

بالخصوص جبکہ ہمارا مقصود بھی فی الحال اس مسئلہ کا بیان کرنا نہ ہو بلکہ شیخ عبدالحق زینت الدین  
کی تحریر پر (ربوئی) تمقید لکھ کر صرف یہ دکھلا ما ہو کہ باوجود مدعا میں شریک ہونے کے بھی  
مقرر اور قنطنطنیہ وغیرہ کے آزاد فضلا اور ہندوستان کے دل آویز مولویوں کے اس  
اسدلال اور طرق احتجاج و مدافعت میں کس فہم کا شن اور نتیجہ حیرت ہے۔ اور یہ کہ روایات حدیث  
کا احترام۔ اقوال سلف (صحابہ اور تابعین وغیرہم) کا ادب و رعایت و ہم کہ اصول کی اسدی رعایت  
کے اسرار میں تدبر اور ائمہ مجتہدین یا فقہاء کرام کے قتل یا رد و قبول میں احتیاط۔ اس تمام اور کے  
محاط سے مدینہ یونیورسٹی کے (تجویز شدہ) پریسیل اور دارالعلوم دہلی ہند کے ایک دینی عالم

الْفَقْرَ الظَّالِمِينَ؟ فَلْيَأْتِهَا الدِّينَ هَادُوا إِنَّ زَعَمَكُمْ لَكُمْ وَلِيَاءُ

اُس لوگوں کو جو خدا و رسول کا در کرسے۔ کہہ دے کہ اسے یہود اگر تم دعوت کرتے ہو کہ تم اللہ کے دوست ہو

لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَمَتَّوْا الْمُؤْتَبِرَ إِنَّكُمْ جُنُودٌ وَلَا يَمْنُونُ

مومن لوگوں کے سوا تو آؤ کرو کہ مرے کی اگر تم سچے ہو اور یہ لوگ کبھی موت کی تمنا کریں گے

أَنَّا لِنَأْتِيكُمْ بِمَتَاعٍ يَمُدُّهُمُ اللَّهُ وَعَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ فَلْيَأْتِ الدِّينَ

اُس کرتوتوں کی وجہ سے تمہارے ہاتھ پتیں کر چکے ہیں اور اللہ جانتا ہے جو اس کا مالوگو۔ کہہ دے کہ موت جس سے تم

تَقَرُّوْنَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَقِّبُكُمْ تَمْرُودُونَ إِلَى غَيْرِ الْعِيبِ الشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ

بھانگے ہو وہ ضرور تم سے بلکہ ہمیں یہ خبر تم لوٹائے گا تو گئے جانب و ماضی سے دوسرے کی طرف تو وہ تم کو ختم کرے گا

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ نَأْيُهَا الدِّينَ أَصْلُوا إِذَا نُوذِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ نَوَافِرٍ

جو تم کرتے تھے۔ مسلمانو۔ جب اداں دیجائے تمہارے لئے جمعہ کے دن

أَتُحْمَدُ فَاسْعَوْا إِلَى دِكْرِ اللَّهِ وَذُرُوا السَّعْءَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تو بیکو اللہ کے ذکر کی طرف اور چھوڑ دو سحر و جادو۔ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم سمجھ

تَعْمَلُونَ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ

رکعتوں سے۔ پھر جہاں تمام ہو چکے تو بھیل پڑو زمین میں اور طلب کرو اللہ کا فضل

اللَّهُ وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَإِذَا دَاوَا حَادَةً أَوْ

اور یاد کرو اللہ کو کثرت سے تاکہ تم فلاح پاؤ۔ اور حسب یہ دیکھیں سوداگروں کا

لَهُمْ أَوْ لِقَضْوَاهُمْ إِلَيْهَا وَتَرَوْكَ فَأَيْمَانًا فَلَمَّا عَمِدَ اللَّهُ حَذَرًا مِنَ اللَّهِ

تمہارے ہوتا رہا تو پل دوڑیں اسکی جانب اور تمہارا کھڑا چھوڑ جائیں کہہ دے کہ اللہ کے پاس یہ وہ بہتر ہے جتنے

وَمِنَ الْبَيْعَارَةِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

اور سودا سے۔ اور اللہ سب سے بہتر۔ روری سہارے والا ہے۔

کیجیے دل ہوئے کہ سچ محمد الغفرین شاویش سے اپنے رسالہ الہدایت میں جو قسط طلبہ سے  
ماہوار تالیف ہوتا ہے کسی سوال کے جواب میں اب انہیں چھپا یا کھانچا حاصل یہ کہا کہ قائمہ جمعہ

بھی دار ہیں لیکن پہنچے۔

## سورۃ الحجۃ کے متعلق تفسیری اشیاء

(س) (۱) مفسرین کی عام عادت کے خلاف سنت پہلے سے سلاسل کی ضرورت ہے کہ سورۃ فتح  
لو پہلی سورۃ (صف) سے کیا تعلق ہو جو ایک مکتبہ شامانی میں اس کے بعد رکھا گیا۔  
(رج) سورۃ صافات کی ابتدا اس آیت سے کی گئی تھی **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** و مافی  
الارض وھو العزیز الحکیم۔ جس کے متعلق بھی یہ ہرگز نہ کہ یہ زمانہ میں تمام زمین و  
آسمان کی جہیں اس حد کی تسبیح و تقدیس میں مصروف رہیں جو طے سے ملکہ و حکمت والا ہے۔  
اس سے یہ مفہد ہیں ہوتا تھا کہ ان حیروں کی یہ مصروفیت کہ سب کی طرح آسمان و جہاں  
رہبگی یا نہیں۔ تو سورۃ جمعہ کی شروع کی آیت **(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و مافی الارض و مافی السموات و مافی الملک)**  
القدوس العزیز الحکیم۔ سے اس مضمون کو مکمل کر دیا۔ اور سورۃ مائت (سج) کہ سبھی جہتیں مہم  
(سج) لاکر یہ تہلکہ لگا گیا کہ جس طرح عالم کا ہر ایک ذرہ مدد اللہ تعالیٰ کی سرور اور الوہیہ کا ارادہ رکھتا  
حال سے یا محال سے پہلے کرنا رہا ہے اسی طرح آئندہ بھی ہر ایک ذرہ رہے گا۔ اور اس پر کہا  
نکستہ کہ جس ذات پاک کے حق میں ہمدرد کا ہر ذرہ اور رنگہ ان کا ہر ذرہ اور ذرہوں کا ہر  
روستہ اور قریب و دیر کا اعتراف کرے نہ محمول ہو۔ تو اسی کا سلسلہ و اعتماد عام عالم پر پاؤں  
اور اسی کی سلطنت تمام ظاہری سلطنتوں میں فوری ہو اور وسیع و سمیع و سمیع و سمیع و سمیع  
اس ذات سمیع الکیالات کے سوا کوئی دوسرا جس ہر ملک ملی الاطلاق باور و من عہد حکیم و عہد  
القاسم سے و سوم کئے جائے کے فال نہ ہوگا۔ جسے ان میں حال حل خلا و و غیرہ والہ۔  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و مافی الارض و مافی الملک القدوس العزیز الحکیم۔

یہ خلاصہ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کے حواشی پر لیکن پیچیدہ و آلودی نے  
سورۃ جمعہ اور سورۃ صافات کے مابین تعلق کی اور بھی جید توہمات کی ہیں جنکو احتساباً  
درج کیا جاتا ہے۔ و رہا ہے کہ۔

انہ تعالیٰ ملّا ذکر فی ما قبل حال موئی | اللہ تعالیٰ حسب علی (سورۃ صافات) میں حضرت موسیٰ

کے حالات و خیالات کس درجہ متفاوت ہیں۔ یہ ایک اتفاقی بات ہے کہ حسب میں نے شیخ صاحب  
موصوفت کے مضمون میں عور کرنا شروع کیا اور مبراؤہن قرآن شریف کی آیت جمعہ (نَاكِلُهَا الَّذِيْنَ  
اَمَّا اَدَاؤُهَا فَاَنْتَ لَوْنُهَا مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ اَلَمْ) کی طرف منتقل ہوا تو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب  
قدس سرہ کے بعض مختصر اصول اور مبراؤہن کی ایک روایت اور بعض دوسرے قرآن عقیدہ صادقہ  
کے اختلاف سے پوری سورۃ الجملہ کا ایک ایسا عجیب سلسلہ (منوفیق ایدی) سمجھ میں آیا کہ جو بہت چھوٹا  
سامضمون میں لکھنا چاہتا تھا وہ ایسے انداز سے کلکرتل کا یہاں سنگیا۔ اور اب اس مضمون نے  
اچھی خاصی معارف القرآن کی حیثیت اختیار کر لی۔

جہانگیر میں نے اس موقع کو عیسیت یا کر یہ ہی عنوان قائم کر کے اس کے نیچے ساری سورۃ الجملہ مع  
ترجمہ کے (تعبیراً للفائدہ) درج کر دی اور اس میں چاہنا ہوں کہ سورۃ مذکورہ کی تفسیر کا جو بیانیہ مذہب  
عاجز کے جہاں میں نسبتاً زیادہ موزوں واقع ہوا ہے اس سے حملہ ناظرین کو مطلع کر دوں جس سے گو  
عام لوگوں کے متمتع ہونے کے محکوز زیادہ امید نہیں لیکن اہل علم اور سمجھدار طبقہ سے (جو کہتے ہیں اس کی  
درو گردانی کئے ہوئے ہوں) تصدیقاً باصلاحاً ملاحظہ میں لائے گی کو قریب ہے۔ اور میرے نزدیک بعض  
عوام کے مداف کی رعایت کر کے اگر القاسم کو اس قسم کے علمی مہاسین سے عالی رکھا جائے تو اس کی  
عقلمند شاں پر یہ ایک ایسا صریح ظلم ہوگا جس کی تلافی ہر دوستان کا کوئی دوسرا رسالہ یا انجیل  
میں کر سکتا۔

لیکن مہاسین ہو گا کہ ہم ایسے مافی الصمیر کے اظہار سے پہلے چند کارآمد افہاسات کے تفسیر  
جو سورۃ مذکورہ یا اس کے کسی جز سے تعلق رکھنے ہوں اس جگہ سطر کردوں تاکہ ان کے فلسفہ کی حقیقات  
سے مستفید ہونے کے ساتھ جو مضمون میں آئندہ عرض کرنا چاہتا ہوں اس میں بھی ناظرین کو ایک  
گروہ ایسا بیت اور سا بہت پیدا ہو۔

لیکن ہر جہانگیر کے غائبانہ تشہد و تعرف کی وجہ سے اہل افہاسات کا کسی منظم اور مرتب طرز سبب  
میں ادا کیا گیا۔ دشوار ہے اس لئے سہولت آتی ہے یہی رہی کہ ان کو تو سوال و جواب کی صورت  
میں دوسرے پیش کر دیا جائے۔ اور بعد میں تمام سورہ جمعہ کی مسلسل تقریر میں جس طرح ہمارے  
خیال میں آئی ہے وہی چاہئے کہ ہم اس سے راز کر کے کہ اس سے ہم کو بھی اور ہمارے احوال میں

(اس ٹیپ) ہونے کی طرف اشارہ نکالنے کی ضرورت نہ رہی۔

(رج) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آتی لفظ ہونا آدھ کا کہ جن میں کوئی عیب نہ ہو جس سے بچائے کے واسطے اسلوب کلام بدلنا ٹیپ کے ملکہ یہ لو آپ کا ممتاز لقب ہے جس سے آپ کا اور زیادہ صادق اور مؤید من اللہ عز ونا ثابت ہوتا ہے۔ امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں۔

وقولہ تعالیٰ رسولاً مہم یعنی پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم تسمیہ من اللہ مہم  
وہو من جہم کہما قال تعالیٰ لقد  
جاءکم رسول من انفسکم قال ہل اکفنا  
وکان ہو صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً امیاً  
مثل الامۃ التي بعث فیہم وکانت  
الشارحۃ فی الکتاب قد تقدمت بال  
السی الاوی وکونہ بھذہ الصنفۃ الحد  
من توہم الاستعانة علی ما اتی من  
الحکمہ بالکتاب نہ وکانت حالہ مسائل  
بحال الامۃ الدین بعث فیہم وکانت  
اقرب الی صمد۔

دیکھو ہمارے کیر حلالہ نامہ صنفۃ المطبوعہ

(اللہ تعالیٰ نے جو بڑا لائے فرمایا اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور ہم کہتے ہیں کہ ان کا سب سے سب میں تمنا ہے اور آپ ان کی جس میں ہے۔ اس کا قرآن میں دوسری جگہ ارشاد ہے لقد جاءکم رسول من انفسکم ایہ علماء سے فرمادیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس قوم میں ہیں یہ نبوت ہو گئے تھے آتی تھے۔ اور یہی تمنا لوں بھی آپ کی شہادت ہی اسی کے لقب سے دی گئی تھی۔ اور یہ صفت (جائے اسکے کہ ایسی شان کو گناہے) ایک بات، سارک سے اس تو ہم کو دور کرتی ہے کہ وہ علم و حکمت کی باتیں انکی زبان سے ظاہر ہوں اس میں آیت کسی کتاب (یا استاد) سے مدد لی ہو۔ (ما آتی ایہ قوم کے برعکس کسی کالج میں تعلیم پا کر آئے ہوں۔) اس آیت سے تلاویا کہ ماوجودیکہ آتی یکچہ اسرار و حکم بیان فرماتے تھے لکھنا آیت کا حال آتی ہوئے میں ہرگز ایسی قوم سے محبت نہ کرتا تو انہیں آیت کی صداقت اور اس قدر ہونے کا اور زیادہ وسوسہ الی التسلیم نہ دیا۔

(س) آیت مذکورہ میں رسول کی چار صفات بالترتیب بیان کی گئیں۔ یتلو علمہم دیا (وہ رسول ان امیوں پر اللہ کی آیات پڑھتا ہے) ویرکیم (انکو میرا کیم) سے پاک صاف بنا دیا (ویرکیم الکتاب) انکو کتاب سے کھلاتا ہے (ویرکیم) اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔ اس میں سے تین صفات (تلاویہ آیات۔ تعلیم کتاب۔ ویرکیم) انسان کی قوت علمیہ سے تعلق رکھتی ہیں اور ایک (ترکیم) کا تعلق قوت علمیہ سے ہے۔ تو کیا اچھا ہوتا اگر اللہ تعالیٰ ایک طرف سے صفات علمیہ کو بیان کر دینے کے بعد صنف علیہ (ترکیم) کا ذکر فرماتا اور آیت کی ترتیب یوں ہوتی۔

علیہ السلام مع قومہ واحد اہم لہ  
اعیاء علیہم ذلک ذکر فی ہذا السورۃ  
حال الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و  
صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا السورۃ  
لا امتیں ولدا تعریض فیہا لکرا لہم  
ایہما لانا حکمی ہما ک قول عیسیٰ علیہ  
السلام و مشیر الرسول یاتی فی بعد  
سمہ احمد فال سیمایہ ہما ہوا لک  
حت فی الامم رسولاً منہم لسانہ  
لی ادہ اللہ لیسرہ علی و انہما  
ما حتم بالامہ بالجماع و ساء تجارہ  
تم ہذا بالامہ بالجماع و احب ان  
لک حیدر من التجارہ اللہ سوبہ و  
نصائی کلنا اللہ و قس اشارہ الی  
عطفان فی عبادۃ اما فی الاولی  
طاهر و اما فی ہذا فلاں مہا  
لاہ بالجماع و ہی دستار مہما  
ما عنہ النبی تسلمہ الاصطفا  
فی عیونہ لک -

طبع مصر

نیکو روح المعانی جلد ناسع ص ۶۷

اور انکی قوم کی اندر سایوں کا حال بطور بدست کے  
ذکر فرمایا گیا کہ اس سورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور انکی امت کے سرف و فضل کا حال اس عرصہ سے  
سیان فرمایا ہو کہ ان تقابل سے دونوں امتوں کی نسبت ان  
کا صحیح طور پر اندازہ کر لیا جائے اسلئے سورہ جمعہ میں  
کے حال سے قرص کیا گیا۔ یہ پہلی سورۃ میں حرر کی گئی تھی  
کہ حضرت یحییٰ سے دنیا میں تشریف لا کر آیا ہے رسول  
کی بشارت دی حکام پاک کہ محمد ہے۔ سورہ اس سورۃ میں  
ملا دیا کہ جس ہی کی بشارت ہوئی تھی وہ یہی ہیں جو  
ان ٹرہ لوگوں میں پیدا ہوئے (اور انکو اساکدن سادہ)  
اور سورہ صافات کے آخر میں ہما کو تجارت (آخری) قرار  
دیکر مسلمانوں کو اس میں جنت لیسے کی عمت دلائی گئی تھی۔  
سورہ جمعہ کے حامد یہ بھی جنت کا حکم کر کے فرمایا کہ  
یہ تمہارے واسطے دنیا کی تجارت ہے۔ زیادہ سود مند  
ہے۔ پھر دونوں سورتوں میں جو ایک قسم کی (اختتام)  
اور صاف ساری کی طرف ایمان ہے۔ یہ تمام صفتیں برہا  
کیونکہ اول سورہ میں توصاف ہی فرمایا گیا۔ (ان  
اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ  
صفاً) اور دوسری میں خود جمعہ کا حکم صاف مدی  
کے حکم پر مستعمل ہے کہ کو کہ جمعہ کے واسطے جامعیت شرط  
ہے۔

(س) (ہو اللہ لعمت فی الامم رسولاً منہم لسانہ) کا اتفاق خواہ کسی  
سے ہو۔ لیکن بلاشبہ اس سے عرب ہی مراد ہیں۔ یس اگر محاسن فی الامم میں کے  
العرب کہد یا حاتو رسولاً منہم لسانہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُمی



## بعض ہنرِ نیاتِ انقلابِ اہمیت مع اصلاح

اصلاحِ سماجیہ پر مبنی

— نقدِ اصلاحیہ —

حالیہ وقت، الموت۔ اس وقت کی گزشتہ دنوں میں غور میں زیادہ متلا ہیں مسلمانوں میں  
جائے اسکے کہ کچھ کلامِ عربی میں ہی تعالیٰ نے پہنچانے کی ہوا، مع جو تم بالغیر کی دعا کریں وہاں یہاں  
پیدا ہوتی ہیں کلماتِ عرب و فارسی کے کہتی ہیں کہ اگر آپ کو کچھ سوڑا ہو تو وہ یہاں ہوتا ہے اور  
اُس پر مبنی ہوتی ہے وہاں اسبابِ نازک بھی ہوتا ہے (ہر اس سے دل ہکستہ ہونا ہے اگر اس وقت  
مکمل نامہ دی نہ ہوتی ہوتا اور اس کی دل سہی اور افسانہ جو مدد موم ہے حدت میں اس کے کہ نہیں  
لو اس پر دلا کر اس سے وہ نہ ہوتا لیکن اس کا دل جو ہو جاتا ہے تو یہ کہ ان کے کہ کھڑے  
خلاف ہے اور کبھی اس سے وہ حال کی طرف متحول ہو جاتا ہے حالانکہ وہ وقت حال اس کو حالِ اللہ  
تسبیح جانتے تو یہ تھا کہ اگر وہ خود بھی اس عالم کی طرف ملاحظہ نہ کرے (مل و صیغ وغیرہ)  
متوجہ نہ ہوتا تو اس کی توجہ کو ہی تعالیٰ کی طرف معطوف نہ کیا جاتا کہ جو ہی اس ملک میں ہو کہ ہر  
اس کو متوجہ کرنا سببِ بھاویں اور اگر اس کلمات میں کچھ الفاظ اس وقت کے علویٰ الفح کے ہوئے  
کہ تو ایسا نہ تھا اور ایسا تھا تو ایک صریح صریح کا اس کا کہ حدت میں ہے یہ ہے کہ ہر شے اس کو  
دھککتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کیا ایسا ہی تھا غرض اس نامعقول حرکت سے یہ بیانیہ دیر رسائی  
ہی ہر اور متلا بعضی عورتیں اس وقت اس کی ہوی کو سامنے لا کر کھڑا کرتی ہیں یا کہتی ہیں وہی صاحبِ خود  
ہی شریف لا کر کھڑی ہوتی ہیں اور پوچھا جاتا ہے کہ اس کو یا کچھ کچھ پوچھے جاتے ہیں اور اس پر  
کو جو اس پر محو کر رہی ہیں اسی طرح بعض اوقات اسکے بچوں کو سامنے لاتی ہیں کہ ان کا کون ہو گا مگر  
ان کو یہ بات کر کے اسکے سر پر ہاتھ تو رکھ دے جس سے وہ عریب نورستیاں ہوتا ہی ہے اور توجہ الی الخ  
کا ضرر الگ پہنچتا ہے لیکن کچھ کس قدر دل شکستہ اور ناامید ہو جاتے ہیں یہ طاقت نہ ہمارا سامنے  
سمجھتے ہیں کہ اس وقت کا تو مقصدنا یہ تھا کہ اگر وہ خود بھی بچوں کو یاد کرتا تو اس کو کہا جاتا کہ تم حق تعالیٰ کی نظر

هو الذي بعث في الامم رسولا منهم تنالون عليه اياته وتعلمون الكتاب و  
الحكمة وذكروا فيهم - اور سر نہ ماس بھی قابل غور ہے کہ تعلیم کتاب اور تعلیم حکمہ میں کیا فرق  
ہے اگر کتاب کی تعلیم سے قرآن شریف کی تعلیم ہی مراد ہے تو اس کے بعد و الحکمة کے ذکر کی کیا  
حاجت رہ جاتی ہے۔ کہوں کہ قرآن شریف اور خود ہی سراسر حکمت ہے۔

(ج) امر اول یہ کہ اس مسئلہ کو دو اقسام میں لے کر دیکھیں۔

(اعمال) ۱۔ اللک نالک الحکمة بھی رکب بخوبی کے اعتبار سے  
رسول کی حد ہے اور اس حد کا وجود علی حدیث  
ملاوہ یہ ہے کہ لیکن حد العالی یہ ہے کہ دونوں حدوں کے  
درمیان میں حد کو دل پر دانا۔ حالانکہ وہ کہہ  
دے کہ اس قوت علم کے بعد اس کا کام چاہو۔ مانت  
قوت لطیفہ کے بغیر کہ سائل اس کی اور یہ کہ تعلیم  
اور تعلیم ملاوہ یہ ہے کہ اس حد سے اس اور اس حد  
کو ذکر کرے کہ بعد اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
لیکن اس حد کے بعد اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
کریس سے بھی ایک لطیفہ ہے کہ اس طرف اشارہ ہوا۔ وہ کہہ  
اگر تم سے بھی کہہ دو تو کیا کام آیا تا تو تم کو بھی کہہ کہ وہ ملاوہ  
اور تعلیم میں سے ہر ایک کو اس حد سے اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
کی سادہ قوت علم کے بعد اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
مجموعہ لیتے اور اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
مجموعہ کا ذکر وہ کیا تو تعلیم کی حد سے اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔  
مجموعہ کا ذکر وہ کیا تو تعلیم کی حد سے اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔

قوله تعالى و تعلمون الكتاب و  
الحكمة المصداق الرسول و  
في الوجوه على التلاوة واما و  
يدينها المركبة التي هي مادة  
تكميل النفس و فوہ  
العملية و تھدیهما المصداق  
تکملها بحسب الصورة المطلوبة  
الساہل ما لتعليم المدرس علی  
السلوہ للامداد مان کل  
من الامور المدرسہ بحسب  
الساہل علی سائلها مسو حصة  
للسکرو لودوی رتب الوجہ  
اربعاً متبادرالی المهم کون الکمل  
دائمة واحدة -

اور یہ حد العالی ہے اس حد سے اس حد کا کہہ کہ وہ کیا فرما رہے۔

(و الله اعلم الخوار)

یہ معلوم کر سکے کہ میں مرض متعدی ہوں یا نہیں۔ اگر مہربانوں یا یوں بھی ہو جاوے گا تو کتنی کلفتیں اس میں  
ہوئیں اور ان مختلط صاحب کی ایک وقتی احتیاط ہونی تو ایسی احسانِ احکام ڈالنے کے قابل ہے  
اور انہوں تو یہ کہ جو طبقہ اوپر رہی کے لئے یہ لگتا ہے ہی اس لئے احتیاط میں زیادہ تھکے ہوئے  
یہ تو انکی شکایت بھی جو کہ مریض کیلئے خواہ یا نہ ہو کہ اس کو تنہا چھوڑ کر اس کے مدد و رحم الی اللہ کر دیا اہتمام  
نہیں کرتے بعض لوگ ان کے مقابلہ میں دوسری طرف غلو کرتے ہیں یعنی نہ رحم خود اس کو متوجہ الی اللہ  
کرتے ہیں اس قدر تشدد نہ کرتے ہیں کہ اس کے پیچھے ہی بڑھ جاتے ہیں کہ وہ ذرا غافل ہو اور اس پر  
تقاضا شروع ہو کہ کلمہ پڑھا استغفار پڑھنا اور اگر اس کو بیہوش نہ ہو تو برابر اس کے سر پر ہتھ پڑھتے ہیں جب تک  
کہ وہ ان کا حکم نہ مانے اور اگر بیہوش آگیا اور اس کے پیچھے بھی لیا تو اس پر کھایت نہیں کرتے پھر بیہوش ہوتے  
ہیں چاہتے ہیں کہ ان کو نہ کی طرح ٹھٹھا ہی رہے دم نہ لے اللہ بچا دے اس کا ہمارا یہ بڑھ چکا ہے  
اس بات میں علماء کا یہ ارشاد ہے کہ اگر وہ ہوتے ہیں تو اس کو سہولت کلمہ و استغفار کی طرف متوجہ  
کرین اور جب وہ ایک بار پڑھ لے تو بہ کر لے پھر چھوڑ دیں پھر جب تک وہ کوئی دسیا کا کلام نہ کرے  
دوبارہ پڑھنے کو کہیں وہ مرض میں آئے اور نفع میں رہے ہیں تو اس کے قلم میں لکھی پیا ہو کر  
کلمہ و استغفار سے (نعوذ باللہ) کہ اہمہ و ناگواری ہوئی یا خدا خواستہ موتہ سے انکار نکل گیا ان کو چھوڑ  
اور پورے اختیار کا نہیں ہو لیکن تاہم عام دیکھے سننے والوں کی نظر میں اس میت کی کتنی سوائی  
ہے جس کا سبب یہ بڑھ چکا ہے۔ اور اگر وہ مائل بیہوش ہو تو اس کو کچھ پڑھیں و پڑھیں کیلئے کہ میں  
اس کے قریب بکار پکار کر سورہ السین شریف اور کلمہ کلام وغیرہ پڑھتے ہیں تاکہ اگر قدر سے ادراک ہو یا  
ہو جاوے تو قلب ہی تو ادھر متوجہ رہے اور اسی توجہ میں خاتمہ ہو جسے آدمی اس سے بڑھ کر کرتے  
ہیں کہ آخر وقت تک اس سے باطن کرانا چاہتے ہیں اور بڑھ کر اس لئے کہ اس راہ پرانہ خشکستے  
تو اس کی کلمہ ہی پڑھنا چاہتا تھا کہ دین کا کام ہے انھوں نے دسیا کی بانیہ کرنا یا با معنی جہاں  
وہ دلا بیہوش ہو اس کو کیا کرتے ہیں کہ اس فلاسنے ذرا آنکھ تو کھولو مگر تو دیکھو میں کون ہوں  
تم کیسے ہو کچھ کہو گے کسی بات کو دل چاہتا ہے اور اسی طرح کی حرافات و تعویبات میں اس کو دھکے

خیال رکھو اللہ اگر بہت ہی یاد کرے تو سرسری طور پر سامنے کر دین تاکہ اسکا دل نہیں اٹکا نہ رہے  
لیکن اگر خود یاد نہ کرے تو ہرگز اسکو یاد نہ دلاوے اور یہ بھی متفقہ تھا کہ بچوں کو وہاں سے ہٹا دیا جاتا  
کہ وہ پریشان نہ ہوں اور اگر وہ گھبرائے تو اپنے آنسو پونچھ کر انکو دلاسا دیا جاتا کہ تم کیوں گھبراتے ہو اس سے  
زیادہ تم تمہارے رفیق اور خدمت کرنے والے موجود ہیں۔ یاد رکھنا چاہئے کہ طبیعت قلبیہ مسلم اور تسلیم غریب  
عبادت عظمیٰ ہے اسی طرح بیوی کی تسلی کرنے کے کھائی لا علاج بات کا علاج تو ہمارے قبضہ سے باہر ہے  
اور اسکا علاج تمہاری پریشانی سے بھی نہیں ہو سکتا باقی تمہاری راحت رسانی اور دیکھو کیلئے ہم  
حاضر ہیں تم اسقدر پریشان نہ ہو غرض امین ایک تو یہ پریشانی ہے دوسرے وہی مخلوق کی طرف  
اسکو توجہ کرنا جسکا ادیر ذکر ہوا ہے اسی طرح بعضے مرد بھی جو زمانہ مزاج کے ہیں وہ بھی یہی ناتائید  
حرکت کرتے ہیں اسی واسطے صحت ضرورت اس امر کی ہے کہ قرب موت کے وقت میت کے پاس  
عادل دہندار لوگ ہوں اگر گھر کی عورتیں اتفاق سے ایسی ہوں تو ان کے رہنے کا مضائقہ نہیں درجہ  
مردوں میں جو اسے لوگ ہوں انکا پاس رہا جاتا ہے اور وہ ان سب امور کی احتیاط اور انتظام  
رکھیں۔ بعضے لوگ یہ کہتے ہیں کہ بد حالی کے خیال سے یا فتنہ ہلالہ بالین کی وجہ سے نہ اُمت  
ڈیلیں ڈھین اور نہ بڑھاوا کریں یا اسطرح التہات نہ کریں اور نہ کلہ کلام کا اہتمام کریں نہ اسکو توجہ  
کریں نہ اسکو ہوس ہو اور نہ خود اسکی مشغول ہوں جبکہ اسکو ہوش نہ ہو ملک دنیا کے فضول قصوں میں  
خصوص ان بکپیوں میں جسکی ضرورت بعد میں ہوگی مگر ابھی سے مشغول ہو جاتے ہیں بعض جگہ تو  
کوئی اسکے پاس بھی نہیں رہتا اور وہ سما ہی ختم ہو جاتا ہے سب ادھر ادھر ہال و محل پر قبضہ کر لیتی  
مگر میں بھاگے بھاگے پھر تھیں اور بعض جگہ سلئے اسکے پاس نہیں پھٹکتے کہ اسکی بیماری لگ جائیگا  
حرف ہوتا ہے اول تو بعض محققین کے نزدیک نفس تعدیہ ہی غلط ہے دوسرے اگر بعض کے قول پر  
کہیں ہوا بھی تو ملاؤں حلق نہیں ہوتا اور نہ اذن دائم ہوتا ہے جیانیہ مستادہ متاہد ہے کہ اکثر جگہ  
کچھ ہی نہیں ہوتا پھر کسی سنگی کی ماسکے کہ اپنے کو تو ضرورت مل سے بھی بچا یا اور اپنے ایک بھائی  
مسلمان کو یعنی اس مریض کو ضرورت میں سٹلا کیا کیونکہ اسطرح تمہارا بچا ہے سے اسکی بعض ضرورت  
میں فرو گذار مت ہوئے سے اسکو تکلیف بھی ہوگی اور اسکی دل کسی بھی ہوگی اور ان کے طرز عمل سے

کہ اس وقت تو کسی مفسدہ کا احتمال نہیں ہے سو عاقل ہے کہ اولاً جو حکم عام ہے مفسدہ کی طرف نہیں جاتا  
 دوسرے یہ ہے مفسدہ بھی دیکھا۔ بعض عورتیں اس وقت دیکھ کر عاتق ہو گئی ہیں اور عمر بھر حالات  
 کس بین سے تیار رہی ہیں گو ان کے افعال کی گنجائش میں یہی تو العیال و سرساز اور الفلاس  
 سنی تو صادق آگیا۔ ایک کوتاہی جو نہایت عام ہے کہ جب کوئی عورت مرے لگتی ہے کہتے ہیں  
 کہ شوہر کو مہر معاف کر دے اور وہ مہر کی دیتی ہے اور شوہر اس معافی کو کافی سمجھ کر اپنے کو  
 دس مہر سے سبکدوش جھٹا ہوا اور اگر کوئی وارث مانگے بھی تو نہیں دبا اور نہ اسکا دینا ضروری  
 سمجھتا ہے سو عاقل سمجھ لیا جاوے کہ اس وقت کی معافی وصیت ہے اور وصیت وارث کی حق میں  
 نافذ نہیں ہوتی جب تک کہ سب سے بڑا بشرط بلوغ اسکا مطلق نہیں اور اگر بعض جاہل کہیں کہ نہیں  
 صرف جائز رکھے والوں کے حصہ کے قدر نافرمانی باقی باطل ہوگی اور مبالغہ تو اگر جائز بھی نہیں  
 تو صحیح نہیں پس اس صورت میں جو وارث مبالغہ میں ان کے حصہ کا مہر راہی طرح جو مبالغہ وارث  
 جائز رکھیں ان کے حصہ کا مہر بھی واجب الادا ہوگا اور وہ معافی ان کے حق میں نہیں باطل ہے  
 مثلاً ان عورت کے وارث مبالغہ شوہر کے حق میں بھی نہیں اسکا مبالغہ اور وہ مبالغہ جن میں سے ایک ہے  
 اس معافی کو مطلق کیا اور دوسرے نے نامنظور کیا اور مہر چھ سو روپیہ تھا تو اس صورت میں بیکہ ہوگا  
 کہ تین سو نو حصہ شوہر ہی میں اگر عاقل ہو گئے اور سو روپیہ مبالغہ منظور کر لے ورنہ حصہ میں اگر  
 معاف ہو گئے آگے دو سو روپیہ رہے تو مبالغہ منظور کر لیا اسے کافی اس شوہر کے ذمہ ہے اور لوگ  
 نامبالغہ کا حق اُن کے ذمہ ہے یہ دو سو روپیہ ادا کرنا ہو سکے یہ مختصر ذکر ہے جو حالت ہو سکے وقت کی بعض  
 کوتاہیوں کا اس حالت بعد الموت کے متعلق لکھا جاتا ہے۔

حالت بعد الموت۔ آمین اس قدر امور غیر متروکہ مبالغہ میں حکما تصدیق ہو ان میں سے اکثر  
 کو میں نے اصلاح الزوم باب مہر میں مفصل و بال لکھا ہے ہاں صرف ان کی فہرست  
 لکھ کر اکتفا کرتا ہوں۔

دفن میں اعزہ و عمرہ کے اطمینان میں دیکرنا۔ قبر پر اناج لیجا۔ جائز اور اوپر کا جادہ کر کہ میں سے

عہ دو لوگ آئیں بھی راکر تین اور فلسا بھی راکر تہ ۱۲ عہ ۱۰ سے ساسا الساس میں غلطی سے یہ لکھا کہ  
 ملت میں ماحول ہوگی۔ دوبارہ طبع ہونے کے وقت اسکا ردی ہے اور طبعہ مالتہ کی غلطی ہو ۱۲ مہر ۱۰ فیہ ۱۰ مہر ۱۰



نہیں دیتے سو کتب فقہ میں صرح ہے کہ تمام بدن کو گھٹی طرح کروٹ دیدینا جاہل ہے۔ ایک کوتاہی یہ کہ کہتے ہیں کہ قبر میں رکھنے کے بعد اس کا منہ کھول کر قبر کو دکھانا ضروری سمجھتے ہیں و شہادت میں اس کی کچھ اصل نہیں۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ قبر میں عہد مامہ یا شجرہ وغیرہ رکھتے ہیں اور میت کے گلے نہ مڑنے سے اس کی بے ادبی ہوتی ہے سو اس کو بھی ترک کرنا چاہئے البتہ جس خیر کا ادب بعین میں اس درجہ کا نہیں اس کا قبر میں رکھنا یا درستے جیسے کسی بزرگ کا کٹر اور غرہ۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعضے قبر چھڑ بناتے ہیں جس کی نعمت حدیث میں ممانعت آئی ہے۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعضے لوگ لڑکیوں کو میراث میں دیتے جو نبض قرآن حرام اور ظلم ہے۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعضی بیوہ و یتیم اپنے کو تمام مقولات کا مالک سمجھتی ہیں یہی ظلم ہے جو چیز نوہرنے اس کو بھیہ کر دی ہو وہ ناپسند اس کی ہے ورنہ اور سب ترکہ مستتر کہ ہے جسے فرائض سے کو دیا جائیو۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ جو حیرت وارت کے قبضہ میں آجاتی ہے وہ اس کو حیا و الزنا پر مگر یا درستہ کہ حیا رت کو سنا و گناہ ٹر گیا اس کا کوتاہی اسی کا شعبہ ہے کہ اگر دامن ایسے نہ سکیں اور جاوے تو اس کے عام سامان بیوہ و لوگ قبضہ کر لیں ہیں اور اگر شہر ال میں مرجا وری تو وہ قاص ہو جائے ہیں ہتھ کہیں تقسیم نہ ہوے سنا ہے نہیں اس میں بھی اوپر کی وعید کو یاد کر لینا چاہئے ایک کوتاہی یہ ہے کہ ہر قرصہ مشک کے، شکر و اس قرص جو میٹ کے ذمہ ہو اور دلیل شرعی سے ثابت ہو اس کو کوئی ساز و بار ترکہ سے ادا کرنا ہے صاف انکار کر دیتے ہیں جیسا کہ میت کا عا یا سہی قرص اور، ونگے ذمہ ہوا و لوگ اس کو بھی مکر جائے میں دو ان امر صریح ظلم ہیں خصوص میت پر اگر قرصہ ہو تو ورنہ کو بہ سمجھنا چاہئے کہ ہر رو و حدیث اس کی روح حشر میں جاتے ہے متعلق ہو گی جس تک قرض نہ ادا ہو تو کیا اس نے عزیز کیلئے اننا بلا حرام گوارا ہوگا۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ کھٹی میت کے وارثوں میں وہ بھیجی جوتا ہے جو اکی لیں مادر میں ہے ہما ویا و ہن کہ کسی شہدی سے سوال میں نہیں اس کو ظاہر کیا ہوا و ہم جواب دے دے واسے لوگوں کی بھی کوتاہی ہے کہ اس کا احتمال ہی بنا ہوتا اور سائل ہی اس کی تحقیق ہی میں کرتے۔ مدرب کا ضروری مسئلہ یہ بہت زیادہ قابل اعتبار کے ہے ندون اسکے تولد کے تقسیم ترکہ کی ضرورت مخلوق میں کی بعد تولد کے صحیح سوال قائم ہوگا۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض جگہ کہن میں میت کے لنگی ماند ہی جاتی ہے جو بالکل درست ہے بعض اُردو و انون کو ارا ریا اس کا ترجمہ لنگی دیکھ کر دھوکہ ہوا ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ بھی پورا یا درہ ہی ہوتا ہے چونکہ لنگی کے



حرمنا سنت کے کپڑے بلا ہنسیم ورنہ کے مسائیں کو دیدیا۔ نیچہ ڈسوان وغیرہ کرنا۔ پڑاوری کو یا مسکن  
 کو تھانسا کر کھانا دینا۔ کئی باغیچوں کا جمع ہونا جہین ایک اجتماع القضا عدت کے دن ہوتا ہے  
 بلا ضرورت دو روز سے ملوں تک مہاتون کا آنا اور میت والوں پر بار ڈالنا۔ خاص قواعد کے  
 ساتھ میت کے گہرا دل روز کسی غریب کے یہاں سے کھانا آنا حفاظ وغیرہ کو کچھ دیکر قرآن مجید پڑھا  
 مدت تک ہوگا کرنا۔ یہ تو عام اموات کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے اور بعض معاملے خاص بزرگوں کے  
 ساتھ ہوتے ہیں جسکو سالہ مذکورہ کے باب مذکور کی فصل دوم و سوم میں ذکر کیا گیا ہے جیسے  
 عزت و وقار و وجہ کے منکرات۔ اور تہنن راب کا حلوا۔ اور عاشورا کا کچھرا و شرب کہ انکی محبت  
 بھی ہر مہسوط لکھدی ہے اگر شوق ہو انہیں ملاحظہ فرمالیا جاوے۔ اب بعض وہ معاملات  
 اس فیسری حالت کے متعلق مختصر لکھتا ہوں جو انہیں نہیں لکھے گئے ہیں انہیں سے ایک کوتاہی  
 یہ ہے کہ بعض تقوے کے گوش میں اگر ترکہ متشرکہ میں بلا وصیت میت کا رورہ کا ہدیہ دلو  
 ہن سوا انہیں حکم یہ ہے کہ اگر وہ وصیت کرے تو ثلث میں سے دینا حق ورتہ یہ مقدم ہے اور اگر  
 وہ وصیت نہ کرے جسکو دینا ہو خاص اپنے حصہ ترکہ با اپنے پہلے مال سے دے۔ ایک کوتاہی  
 یہ ہے کہ بعض لوگوں نے حسابے ہدیہ کے ایک چھلہ خیراع کہا ہے کہ ایک قرآن مجید لاتے ہیں  
 اور تمام عمر کی نماز روزہ بلکہ کہیں کہیں کچھ معصی کا بھی حساب لگا کر اس قرآن کی اتنی بڑی قیمت  
 تجویز کر کے کسی مسکین کو دیدیتے ہیں اور اسکا مال اسطرح رکھا ہے جو ٹکڑہ ترکم کسی قاعدہ فقہیہ  
 سر مطبق نہیں اسلئے محض باطل ہے ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض لوگ مردہ کو دفن کیے قبر پر  
 اداں کہتے ہیں جو کہ نہایت میں کہیں وارد نہیں اسلئے واجب الترمک ہو۔ ایک کوتاہی یہ ہے  
 کہ بعض دیہات پر جمائے کوئی نماز پڑھا یا لا میسر نہیں میت کو بدون نماز جنازہ کے دفن کر دیتے  
 ہن میں سے ایک باطل ہے جبکہ بہت دیہاتی جمع سے اسکی نذر بتلادی تھی کہ اگر ایک آدمی  
 بھی وضو کے حایہ سامنے رکھ کر کھڑا ہو کر صرف چار بار اللہ اکبر کہے تو نماز فرض جاف کی  
 ادا ہو جائیگی پوچھا کہ کس اس نماز کا یہی چار تکبیر ہیں باقی دعائیں و عیسر سنت ہیں موحمان  
 ایسا موقع ہوا اتنا ہی کہ میں ترک فرض کی معصیت تو محفوظ رہیگی۔ ایک کوتاہی یہ کہتے ہیں  
 کہ مردہ کو قبر میں رکھ کر منہ تو قبلہ کی طرف متوجہ کر دیتے ہیں باقی سارے بدن کو کو روٹ





حصہ کا وہ چادرہ شروع ہوا ہے اسلئے اسکا نام ہی ہو گیا۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض لوگ تو ہر کونسی مردہ بیوی کا موند نہ نہیں دیکھے دیتے نہ اس کے جنازہ کا یا یہ پکڑنے دیتے ہیں یہ محض لغو ہیبت کو ہاتھ لگانا تو بلا ضرورت جائز نہیں لیکن موند دیکھنا درست ہے اور یا یہ پکڑنا مستحب ہے بلکہ اگر کوئی محرم قبر میں نہ لگا ہو تو اور اسیوں سے تو ہر احق ہر اور ضرورت کیلئے تو مردہ شوہر کو دیکھنا اور ہاتھ لگانا بھی درست ہے۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض جگہ مار جمید کے انتظار میں جبارہ کو رکھے کچھ نہیں کہ روادہ نمازی نماز پڑھنے سو یہ بالکل جائز نہیں جہدہ جلد فکس ہو نماز اور فرض سے مرغت کرنا واجب ہے۔ ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض اموات کسی خاص شخص سے نماز پڑھوانے یا کسی خاص مقام پر دفن ہونے کی وصیت کر جاتے ہیں تو احبار اسکا اس قدر اہتمام کرتے ہیں کہ بعض اوقات بعضے واجبات شریعہ بھی ضائع ہو جاتے ہیں موجدان لیا جاتے کہ ایسی وصیتیں شرعاً لازم نہیں ہوتیں اگر کوئی امر خلاف شرع لازم آوے تو اسیہ عمل جائز بھی نہیں۔

الحمد للہ قسم سوم سے بھی فراغت ہوئی اسوقت دہن میں بھی امور حاضر ہوئے جو انشاء اللہ تعالیٰ قریب قریب کافی بین مانی اگر کوئی اور بات قابل تحقیق خیال میں آوی تو علماء سے رجوع کر لیا جاوے جیسا حالت قبل الموت کے بیان کے ختم پر بھی عرض کیا ہے۔ اس پر تورا بق تسہیل کی سمری کی تخت میں بھی اس کے ساتھ منسوب لکھتا ہوں۔

### تسہیل مضمون مذکور بر عایت تہذیب جمہور

اتفاق سے یہ مضمون اس قدر سہل عمارت میں لکھا گیا ہے کہ تسہیل کا محتاج ہیں رہا البتہ کہیں کہیں کوئی لغت یا کوئی مختصر حلقہ عربی عمارت میں یا غیر عام تہذیب میں قلم سے نکلیا ہے صرف اسکو حل کیے دیتا ہوں ایسے واقعہ صریح مضمون میں بھی غیر لگا دے ہیں اور وہی غیر بیان حل میں بھی رکھے جاسکتے ہیں۔ (کتبہ استر فعلی الشھانوی غفرلہ)

۱۵۱ اسکے بعد حضرت مولانا ظہار علیہ السلام رسالہ دوحہ تمام لغات وغیرہ کا کل عمر و آخر تحریر فرمایا تھا لیکن اس قدر سہل و سادہ نظر کیلئے ماحارت حضرت موصوف ہر مقام کا حل عمارت کے ساتھ ساتھ اسی کے حاشیہ پر نقل کر دیا ہے جیسا کہ ملاحظہ سے معلوم ہوگا ۱۲ مکتبہ علمی جہ۔

۱۔ یہاں نو بیہ کثر سردار مارا گیا۔ کمالیہ نے اس کے ساتھ ساتھ لڑائی کی۔  
 اچھے، بڑے، بڑے اور چھوٹے اکابر اس کے ساتھ لڑے۔ اس کے اسی کے ساتھ لڑے۔  
 سمجھو کہ یہ سارا کچھ اس کے کیوں کیا اور بڑا لڑا۔ لڑا۔ لڑا۔ لڑا۔ لڑا۔ لڑا۔ لڑا۔

ردیہ سے بہت نہیں مالتی | یہاں یہ کی سردی ہے

فخر ابن سمر، رحمۃ اللہ علیہ سری صمدی کے ایک اور نسخہ میں ہے۔ یہ ہیں انہوں نے اسی تفسیر  
 میں اس آیت کے دل میں نفرت یا پیش روایا، درج کی ہیں۔ حادو احمد الدین جو طوطی حوتہ  
 علیہ نے اسی تفسیر میں درج ہے۔ یہ روایات اس کے تفسیر میں کام لیا ہے۔

اور جس تمام روایات میں مضمون کی صحت با قطع ہیں اور فاضل اشتیال میں نو چیز خاص  
 کاموں کے قول سے ان لال کرنا ہے۔ یہ حال ان کیسیوں کو شرف محبت بھی حاصل نہیں ہے  
 ۔ تاکہ اس کا یہ۔ یہاں اس کا یہ کام کر کے دانی کی آواز سننے ہیں۔ سننے میں سنگ  
 ماؤں ہوں کی دوسری روایت کے الفاظ ہیں۔ سننے میں صحت کے الفاظ کو مرسل کر دیا ہے  
 اگر ہم اس مضمون کو کسی دوسرے رسالہ یا احادیث میں دیکھتے تو شیخ احمد کی شہرت اور مدینہ  
 نو مورتی کی صحت کی ہمارے پاس اس کے اعتبار کو ان کی طرف سے روایت کرنے کے لئے نہ ہر سہ اہل  
 میں اس کو دیتے ہیں تو کسی طرح اس اعتبار سے اس کا کی کیا میں نہیں ملی۔

ہمارے تفسیر میں اس وصف مضمون میں جو عربی زبان کی ہیں اس کا اہل تفسیر  
 سراج المیر۔ روح المعانی۔ دوسرے تفسیر ابن جریر۔ انقرض لپیر (مختلفہ حضرت مولانا فتح علی  
 قدس سرہ) وغیرہ سے اس بناط کر کے لکھ دیا کافی سمجھتے ہیں۔

یوم مدلل الارض والارض والسموات وورد الله الواحد اله صار  
 احوال ما وودیکہ میرا نام اس سے مشتق ہوگا تو ہمیں بالکل بگاڑ دے۔ یہ جتنی تیری فحاشی  
 کے لئے آبا و اجداد قائم کر دیں گا تو نہ جھجھانیا کو دعوت کیا کہتا میں مارل کہ یہ کھوا کھوا کر  
 احکام بیان کئے اچھا اب بھی ہمیں مانتا ہے تو فوراً اس کے کو یاد کر کے کہ جس میں یہ چیزیں ہیں  
 رہیں جس پر تو رہا ہے جس سے شری پیدا ہوا ہے۔ اور یہ آسمان جو کچھ یہاں ہیں مدد سے وہ شہ  
 تو کیا تیرا یہ سال ہے کہ ہاں تجھے درت ہوگی۔ جس کے ہم آماں و زمین کے تعمیر و تیل۔ یہاں میں کیا

شیخ صاحب کا کہنا کہ اگر دیکھتا ہے کہ ہم آستہ کر رہے۔

لوہم سال الا دص، مالوا الا دص۔ (حس رو رہے دس دوسری دس کی دی جاو گی۔)

کے معنی پر کچھ کر دے کر رہے تھے کہ اتفاق سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی سر ریوٹ

ہماری نظر سے گزری۔ ادا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

مکوں الا دص، حدیث واحدہ۔ (قیامت کے دس دس ایک روٹی جو جائے گی۔)

اور ہر اس کے ساتھ ہر سال اور ہر سیرہ اور ہر عیدین حیر کی یہ روایت بھی ملی۔

ندل الا دص حدیث واحدہ، مالوا الا دص۔ (قیامت کو دس دس روٹی جو جائے گی، یہ روایت)

الوہم من تحت وادیمہ۔ (ہم اس کے نیچے سے کھائے گا۔)

ہم نہیں سمجھتے کہ یہ کیونکر بیان لیا جائے، مابعد ویکہ آخرت کی حالت دیکھ کے وائے ہو، ہاں کیا ہے۔

یہ سب کیا علاقہ۔۔۔

شیخ صاحب جواب میں لکھتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر میں حقدار احادیث وارو ہوئی ہیں یا

ضعیف الحدیث، ہاں کی حدیث میں انقطاع ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متصل نہیں، یہ حدیث

آستہ بہ بیان کرنا ہے کہ آخرت کی حالت دیکھ کے معائنہ ہے۔ وہاں بظاہر اور گناہوں کی

نام نہونگا اور جو نکالنے انسان و باطن برداشت کرتا ہے وہ دیکھ لے گا کہ ہونے والے ہیں اس

آستہ کی تفسیر میں یوں کہتے ہیں کہ قیامت کو دس دس روٹی دیا جائے گا، ہونے لگی ہے اس پر خیر سیر

ہوئی ہوگی نہ خطائیں کیجا بیگی۔ ایسے میدان میں ہونے لگے کہ اس کنارے سے آ کر کارہ کہ نگاہ

کام کر سکیں۔ اور داعی کی آوار سب کو سنائی دیگی سیکے پاؤں اور سیکے بدن ہونے لگے صیاد کہ پیدا

کئے گئے تھے۔

سید اور صاحب ہونے سے غالباً بھی مراد ہے کہ نہ وہاں تکالیف نہ مہیا ہوگی نہ حوائج نہ ترنری۔

سچ صاف ہے اس مختصر جواب میں دعویٰ کیا ہے کہ اس مضمون کی تمام حدیثیں صحیح ہیں، ہاں

ہیں مگر ایسے انسان ہیں وہاں چلنے میں انشاء اللہ تعالیٰ ہماری آئندہ تعمیر میں اس دعا

کی تحفہ بہر تھی روشنی پڑیگی اور ہم خیر سے ناظرین کو دعا کیجیے کہ اس مضمون کی ہر بات

کی صحیح کپی ہیں اور صحیح بخاری و غیرہ معتبرہ اور نہ ترنری میں جو وہ دیکھ لے، ہر بات کو روایات



اِس کے مکتوبات میر قادر نہیں، ہم سہ ماہ کو زمیں سے کال کرنا کہہ کر اُس کیلئے اور دوزخ کا سارا لکھنا  
آیت سے یہ تو سانس طور پر معلوم ہوا کہ قیامت کے روز زمین بدل دی جائیگی، یہی یہی کہیں کہیں  
حسرت ہم رہتے ہیں اور جیتے پھرتے ہیں قیامت کو اس میں تبدیل اور عسر ہو جائیگی۔ تبدیل کا لفظ مراد  
تغیر ہے اور اس کا استعمال دوسری معنی کی واسطے ہوتا ہے۔

(۱) کبھی تبدیل کا لفظ عرس میں لولا جاتا ہے اور مراد یہ ہوتی ہے کہ ذات نے کسی کو خود رہتی ہے  
اور اس کی صفات میں تبدیل اور عسر لاحق ہوتی ہے جیسا کہ کہتے ہیں۔

كُلُّ لُحْلُوحٍ حَاغًا۔ | (حلقہ کو امستری کی صورت میں بدل دیا۔)

یعنی اس کو بگھلا کر ایک صورت سے دوسری صورت کی طرف منتقل کر دیا اور بدستور اپنی حالت پر  
موجود رہی یا یوں کہتے ہیں۔

كُلُّ لُحْلُوحٍ حَاغًا۔ | (اس نے اسے کورتہ کو۔ کی صورت میں مسموم کر دیا۔)

یعنی کوڑہ کو کاٹ چھانٹ کر چھ سالہ بچہ بنا لیا۔ یا کہتے ہیں مدال زبیاں (مدت عمر ہو گیا) یعنی اس کے احوال میں  
تغیر آگیا اور تبدیل کے معنی قرآن یا کہ میں بھی مراد لئے گئے ہیں۔

فَاُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئًا دُخَسًا۔ | (اُس کے گناہوں کو سانس سا دیا۔)

(۲) کبھی لفظ تبدیل کا استعمال عرس میں تغیر ذات سے واسطے ہوتا ہے۔ جیسا کہ

بَدَلْتُ الدَّاهِمَةَ بِالدَّاهِمَةِ۔ | (روں کو، استعریفی ادما یا بدی کو نادر دما)

اور قرآن یا کہ میں بھی اس معنی کی واسطے تبدیل کا استعمال دیکھو دیکھو۔

بَدَلْنَا هُمُوحًا بِعَدُوٍّ۔ | (جسے اُن کی کہانہ کو بدل دیا۔)

بَدَلْنَا هُمُوحًا بِعَدُوٍّ۔ | (جسے اُن کے دو ماعوں کو عوض میں دوسرے دو ماعوں میں بدل دیا۔)

جب یہ معلوم ہو گیا کہ تبدیل کا استعمال دوسری معنی کی واسطے ہوتا ہے تو آیت شریفہ بھی دونوں معنوں

محتمل ہو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کہنا ہے کہ زمین کی ذات میں کوئی تغیر ہوگا

اُس کی صفات بدل دی جائیگی یہاں۔ دربار معدوم کر دے گا جس کے زمین کا سطح ہوا ہو جائے گا

اسمیں کہیں نشیب و فراز باقی رہے گا اور اسی کے قریب و قریب جس سے انور ہو رہی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

حضرت ابن معدوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہنا ہے کہ زمین میں تغیر ہوگا اور زمین میں تبدیلی



سعد بن حمیرہ ابو ہریرہؓ قالوا ما اذ ما فی الوعدہ من سئل من معدۃ حواء کونہا مارہ الی  
 کعبہ ساری الذی قالوا انہم سئلوا عنہما بیوں سے روایں میں بطریقہ گدیوں جو کہ آیت ماکوہ اور ان  
 امانہ میں دیا مسما کی خبر دی گئی ہے اور اس جہڑی ہیکلی نہیں کے تعبیر ہے کو سان یا الیاسہ  
 اور غیرہ بار ماہہ ہا لیس کی وجہ سے ہر بیتہ کے مطیع الخاد کے مذہب عقل ظاہر کے ناموں سے  
 اندیشہ ہا اس کے صحابہ کرام کی ایک کافی تعداد جامعہ ہا نے اس حدیث کو سکہ مسرما ہم کیا اور  
 اسکی روایت کی اور عامہ ذہن کو قیاس کی اطلاع دیکر مقتصدہ نادیا۔ انہما کرام میں رہا یہ  
 حدیث کو جو کئی تھی اور اگر اکیسرت اور آیات کو کوئی شخص توار المعنی نیال سے نو میری روایک  
 اہل عقل اور کوفہ و رحمہیں گئے۔

۱۰۰ میں مولانا ایہ اسے مختلف الفاظ کے مارہت کی معدد کتب میں دی ہو قہ سقہ  
 کراہ میں ایک رہا ایسے صحیح ہو اور سیکے مستقیم ہا سئلہ بیوں میری تج میں ۲۸ آماہر معہ  
 کی اس خرات کی نہ دادر سے سکتے ہیں اور نہ شکوہ کر سکتے ہیں۔

سکوہ میں ترمہ عی سکر میں سکہ درما | سوچ میں ہوں کہ حال دل ہوں یا کراں  
 مناسرہ معلوم ہوتا ہے کہ اس تعداد روایات میں سے حیدروایات ماطریہ التام کہ ساسے یہ کہ یہ ہیں  
 (۱) عن النبی عید الخدیجی رحمہ اللہ قال قال فی السی قولہ علیہ وسلم نکور الارض  
 حصوۃ واسدہ یکما عوہ انکار سیدہ کما یکوہ اسد کہ حصوۃ فی اللہ ہر لا الہ الا اللہ عاقی  
 رحل من اللہ ہو وہ ال بارک الرحمن علیک یا انا القاسم کہ احدک بقولہ حل احدک یومہ العقیقۃ  
 علی مال نکور الارض حصوۃ واحد کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لک فی اللہ علیہ وسلم  
 الیادہ صحت حتی بذت لو احلک لہ قال الہ احلک ما معہ قال اذما معہ یا لہ وکون قالوا  
 ماخذ اقال ثور یوں باکل من را مدہ کما ہم استعرب الفہا صحیح بخاری (ترجمہ رسول اللہ  
 اصل سے علم و سلم ہا مایا کہ یہ صحت میں ہیں رقی مومانی سے تعالیٰ را و کہ اسے ہا نہ کہ سیدہ کریمہ کریمہ جیسے  
 تم لوگ جس میں رہی تیرے گرتے ہو یہ میں کی روٹی صحت کا ل بھی مہاں کے آتے ہی او سیکہ لئے فوراً عد اللہ  
 ما معہ حلیہ سے حلیہ او سیکہ لئے حاضر کیجئے ہوئی ایک ہودی حرموا اور جس کیا کہ اسے الو القاسم اللہ تعالیٰ توفیق  
 حرکت مائل کہسہ کیا میں ایک کو اہل صحت کی دوس عدا کی حرمہ وں عداوں کو تہیں ہو سکتے ہیں خور و کجا کی ایسے فرما



ہنرست لیسنا ہوں گے۔

یہ کہہ کر کہ حور و آیات خلاف درایت و عقل مین وہ قابل تسلیم ہیں وہ ہی شخص گریہ کر سکتا ہے جس کو علم کے ساتھ الصاف سے ہی کوئی تعلق نہ ہو۔ چنانچہ تو سید و رسالت کا مفسر ہے اور قرآن مجید کو کلام اللہ اور حدیث شریفہ کو کلام رسول تسلیم کرتا ہے جب کوئی مضمون اور مسکو سند صحیح معتبر مل جائے تو اس کو سحر تسلیم و القیاد کیا جاتی ہے کیا خدا اور رسول کی یہ شان ہے کہ وہ کوئی ایسی حدیث کہ خود حقیقت قابل تسلیم نہ ہو اور حق تسلیم نہ ہو اس کے قول سے انا ہو جب کوئی بات صحت کے ساتھ ہم تک پہنچ جائے اور ہم معلوم کر لیں کہ یہ خدا اور رسول کا کلام ہے تو عقل تسلیم کو اس کے قول سے گریہ ہو ہیں سکتا حقیقت مین اس جبر کا نہ ماسامدہ مؤس کی شان نہیں ہے۔

کسی روایت کے خلاف درایت ہوئے کا اگر یہ مطالبہ ہے کہ زید و عمرو کی درایت کے خلاف ہے کسی جو وہیون صدی کے قابل یا علامہ کی درایت کے مخالف ہو تو بیٹے یہ بر گوارا ہی درایت و عقل کی صحت و سلامت کو تانت کر دیں ورنہ جہور سلف و عارف کے مقابلہ انکا یہ کہنا سخت تنوع شمی اور علالت درایت ہے اور اگر تمام اہل اسلام کی درایت کے خلاف ہو تو ان بر گوارا و ان کا یہ ہی مرض ہے کہ اسکو ثابت کر دیں اچھا کسی روایت کے خلاف درایت ہونے کا دعویٰ محتاج دلیل و ثبوت ہے۔

باو تہاء کے کلام کو جب خدا اور حکما در بار نے اوستاد کے کلام کو لایق شاگردوں نے تسلیم کر لیا تو ان کی درایت کے مقابلہ میں کسی دوسرے کی درایت قابل اعتبار نہ ہوگی۔ خدا تعالیٰ کے کلام کو رسول سے بہتر کون سمجھ سکتا ہے جب رسول نے کلام خداوندی اپنے صحابہ کو سمجھا دیا اور انکی عقل و سلیم نے اسکو قبول کر لیا اور اسی طرح درجہ بدرجہ امت کے ہر طبقہ میں وہ کلام مقبول ہوا تو آج کوئی شخص یہ کیونکر جرات کر سکتا ہے کہ یہ بات خلاف درایت ہے کیا آج کوئی علامہ اور فاضل صحابہ کے سے درایت رکھتا ہے۔

جب ایک امر کو صحابہ اور علمائے سلف کے درایت نے تسلیم کر لیا تو آج کسی کا اسکو خلاف درایت کہنا قیامت ہے۔

بیک ایک استعجل غلط فہمی میں مبتلا ہو کر ایسے دور از کار تائیں کر سکتا ہے مگر جب درانظر کو عمیق کیا جائے تو نہ احاد پیش میں کوئی تعارض رہتا ہے اور نہ ان تخیلات کی ہستی کا پتہ ملتا ہے۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں اس کے راویوں کو صحیح حدیث کا راوی تسلیم کرتے ہیں۔

(۴) عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: اذ اُول الناس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن هذا الآیہ: **لَوْ مَدَدْتُ لِرِجْلِ الْاَرْضِ**، **بَرَزَ لِرِجْلِ الْاَرْضِ** قل ابن الناس لو مَدَدْتُ قال علی الصراط (سلم و ترمذی وغیرہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے آیت یوم تدل الارض عن الارض کے متعلق یہ سنا، آپ سے اہل کساوریوں نے پوچھا کہ اوسے در آدمی کہاں ہوں گے تو آپ نے فرمایا کہ سراط پر ہوں گے۔

(۵) حضرت توماں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں **وَالظُّلُمَاءُ دُونَ الْحُمْرِ** ہے (یعنی سورہ ابراہیم میں)۔

(۶) حضرت کعبہ احبار اور انی بن کعب کی روایت میں ہے **بَصَادِمِ كَالِ الْحَبَاوِ** (دریا کی جگہ آگ ہو جائیگی) طبری وغیرہ یہ روایت فتح الباری میں نقل کی گئی ہے حافظ ابن حجر نے اس کوئی کلام میں کیا چونکہ اس کی پیش نظر میں اس کے صحیح ہونے میں شک ہے۔

ان سے صریح روایت کو نقل کر دینا اتنا سہل نہ ہو گا کیلئے کافی سمجھے ہیں۔

خبریں سے جو اصول صحیح حدیث یا کیلیہ صریح حدیث کہے ہیں اور جسے احکام ماکہ پر عمل ہے او کی بابت احادیث مذکورہ کی صحت میں کوئی شخص حاکم و علم حدیث میں ادنیٰ ماریت ہے سرور ہیں کہ ان کی حدیث کی صحت کا دار راویوں کی تہمت تہذیب سے یہ ہے۔

۵ ہاتھ کنگن کو اتاری کیا ہے۔ اس کا دل چاہتا ہے کہ اسے اس سے تحقیق کر کے ایسا اطمینان حاصل صحیح کو جو تلقی بالقبول حال ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

محدثین نے تحفہ حدیث میں جو عرق ریریاں کی ہیں اور اسے کون ماواضف پتہ کیا کوئی آفتاب یہ خاک ڈال کر اس کے نور کو مٹا کر رکھتا ہے کہ وہ دنیا میں کون ہے سوچ روایات کا انکار کر سکے۔

من تابع کی آنکہ میج کر قلم کر کے واسطے مسیحی اور مادہ پرست دوسری میں خیر کی مدافعتی کا روایات حد کو ماقابل اعتبار کر سکتے ہیں کیا کسی مورخ کی تحقیق کو کوئی شخص حدیث کی تحقیق کے معاملہ میں موارہ کر سیکے لئے آماوگے بلکہ اس کے سوا ہے سوا و اعانہ کہ رہے جس کے عمل اگر اس میں متفقہ کو مستش سے ہر اہل لکھ ہی اس میدان میں ہم رکھیں۔ رہا بیت امر اوں لہذا

اور ہموار ہوگی اور اجزاء کے کثیفہ دور کر کے حلاوت کی روٹی اور اجزاء کے خشک سے آئینہ چھٹ پر کے لئے آگ بنا دی جاوے گی اور بعد اسکے وہ آگ دورخ کی آگ میں شامل کر دی جاوے گی یا درما کی زرخ آگ اور باقی حصہ سے روٹی اور اسکو بدل کی دوسری چاندی کی برس بنا کر حنٹ میں اہل کر دی جاوے گی موقوف کی زمین ملک شام کی محادات میں ہوگی۔ اسکے آگے دورخ اور اسکے آگے حنٹ ہوگی جب تک کے شیب بریل صراط ہو کا موقوف سے پہلے صراط پر سے گزر کر حنٹ میں دخول ہوگا۔ اور اس موقوف کی زمین کو حق تعالیٰ ایسے ہاتھ سے روٹی پکا بگا اور سیل و پھیلی کی کلیدی اسکے ساتھ کھانے کو بیلیگی جیسا کہ حدیث سراقل میں حو نحاری شریف سے نقل کی گئی ہے مدکور ہے۔

### زمین کی روٹی کیونکر بنے گی

فداستہ یہ بالمتقدری اگر ہوتی ہے تو خوب حرو بدن ہونی ہے اور معلوم ہے کہ اس کی زمین کے ساتھ اہل سے مشابہت ہے طی طور پر زمین کی روٹی طے کا یہ راز اگر تسلیم کر لیا جائے تو اکابر بامعنی بات ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ زمین تمام لذتوں اور غذاؤں کا معدن ہو تمام غلے اور میوے اور ترکاریاں اور پھل زمین سے پیدا ہوتے ہیں گویا زمین ہمارے رزق کی محافظہ میں خزاچی ٹھیکہ دار ہے وقت برہنگو ہر شے دیتی ہے اسکی بستی حق تعالیٰ کو ابھی محبوب ہے کہ اس میں ہزاروں لاکھوں طرح کی نعمتیں و بعت ہیں۔ گیہوں سے ہم آٹا، میدہ، سوچی بنا کر روٹی اور قسم قسم کی عدائیں ساتے تیار گیہوں کا قحس جو بطاہر ہمارے کام کا نہیں حقیقت میں گیہوں کی طرح ہمارے کام کا ہے اسکو ہم اپنی گائے بکری بھینس کو کھلاتے ہیں جس سے دودھ لگی۔ گہ شت سے مزید نعمتیں بیکر ہمارے کام میں آتی ہیں۔ کھیتی کے سیل سواری کے گھوڑے۔ اوٹ ہاتھی پرند پرند ہر قسم کی حاور و کی غذا گھاس بھوس میں رکھی ہے۔ ہر ہر شے تفصیل بیاں کرنیکی ضرورت نہیں ہے اسعدربان سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہو گئی کہ اور خدا کے علاوہ اکثر اور بیت تر ضروریات انسانی زمین میں موجود ہیں۔

گیہوں اور دوسری عمدہ غذائیں مفرد اور مرکب باوجودیکہ وہ نہایت مزیدار اور بر لطف ہیں مگر ان میں اجزاء کے کثیفہ اور فضلہ مٹی موجود ہیں ہم لطیف سے لطیف غذا کھاتے ہیں مگر

اس وقت چونکہ سنائے تحریر سال الہدایت کے سوال و جواب یہ ہے اور اسیں صرف زمین کے روٹی ہونے پر استعجاب کیا گیا ہے قیامت کے وجود پر کوئی خدشہ پیش نہیں کیا گیا ہے۔ لہذا ہم اس وقت انسانی قیامت کے دریے نہیں ہوتے ابتداء کے مضمون میں جو ایک خفی اشارہ ہو چکا ہے اسی پر انکشاف کرتے ہیں۔

زمین پر چند قسم کے تغیرات واقع ہونے والے ہیں اگر انکو ہمیشہ نظر رکھا جائے تو ان روایات میں کوئی منافات نہیں۔

نمبر ۲ پر جو حدیث تینے صحیح بخاری سے نقل کی ہے۔ اس کا مفہوم صرف اس قدر ہے کہ قیامت کو روٹی سفید زمین پر اٹھائی جاوے گی اس زمین پر کوئی علامت کسی کی نہوگی اور وہ ہمیشہ کی روٹی کی طرح ہوگی۔ ہمیں موقوفہ کی زمین کا بیان ہے کہ جب صحرانورد ہو جائیگا اور مرد سے قبور سے اٹھ کر چلنے کے لئے وہ ایک میدان میں جمع ہوں گے بعض روایات میں ہے کہ یہ ہمیں ملک شام کے محاذات میں واقع ہوگی تو حقیقت میں یہی زمین دنیا ہوگی ہمیں فی الحکمہ تعمیر کیا جائیگا روٹی کی طرح مدور ہوگی اور اسکی کثافت اور عورت کو دور کر کے اسکو سفید بنا دیا جائیگا میدان سے کی روٹی کے ساتھ مشابہت تدویر اور رنگ میں ہوگی جس میں روایات میں زمین کا مثل چاندی ہونا مذکور ہے ان سے بھی مراد سفیدی رنگ کی ہے۔ اور جب ان آیات میں ہے ہماڑ دریا تیسب و فراز کچھ باقی نہ رہیگا اور زمین کا سطح ہموار ہوگا یہ سب بیان زمین موقوفہ کا ہے۔ پس موقوفہ کی زمین روٹی کی طرح مدور اور ہر ایک اور چاندی کی طرح سفید اور ہموار ہوگی۔

جس طرح طبیب ایک سوداوی مریض کو منہج پلا کر مواد سوداویہ کو اقطار جسم سے مجتمع کر کے بدریجہ سہل سودا جسم سے خارج کر دیتا ہے۔ اور مریض کا رنگ کچھ جاتا ہے ایسے ہی زمین کی عبرت دور کر کے سفید بنا دی جاوے گی۔

بعض روایات میں ہے کہ طول موقوفہ میں حبائے می بریشان ہوں گے اور مٹھوک کی خواہش ہوگی تو انکو زمین کی روٹی دی جائیگی بعض روایات میں ہے کہ جب جنت میں دخول ہوگا تو وہاں پہنچتے ہی نرل زمین کی روٹی ملیگی۔ ان روایات میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ اگر موقوفہ میں بھی عدا دیجائے اور بعد دخول جنت بھی تو ہمیں کیا منافات ہے۔ اور اقل موقوفہ کی زمین سفید اور صاف

۱۰۔ سکون، عباد اور دور رونی کی کل برسات دے اور موصوفین تمام سادوں کو ادسیر کھڑا ہو سکی اجازت دے اور بعد الصبر ورتنا ہی رہیں سے ۱۰ دوسری کتابیں دور فرما کر عدائے احراء کی رونی یکاد اور اوہیں سے احراسے حشیدہ سے آگیا کر سے اور سیر رتین ڈل رونی نیا دہر جائے اور پھر وہ آگ میں ملا دیکھائے اور پھر ایک چاندی کی رتین مرتبہ فرما دے ضرور قادر ہے اور یہ سب کچھ اوہ کی قدرت کے ادنیٰ تر سے ہیں۔

وہ رونی حکم و حق سبحانہ اسی بقدرت سے یکائے کس مرے کی ہوگی۔ اللہ اکبر تمام لذتوں کا مجموعہ ہمیں ہوگا اللہ دے دے۔

حزت میں داخل ہو میوالے ایسے بھی ہوں گے کہ حکم و دنیا کی ہمت سی نعمتیں حکیمہ کا بھی انفاق ہوا ہوگا ماقضائے رافت دیا کی تمام نعمتوں کا دالقا ایسے اون بندوں کو حنت کی نعمتوں سے پہلے چکھا دیا عین بندہ روری ہے۔

شخص قادر مطلق کے معہوم سے آگاہ ہے وہ آسانی سے ماور کر لگیا کہ رونی کو مٹی اور مٹی کو رونی سادینا کچھ مشکل نہیں ہے اصل زمین چونکہ تمام عداؤں کی معدن اور اصل ہر اسلئے قیامت کو رونی یکا کر ایسے جنتی جہانوں کی دعوت کرنا ہایت عجیب اور بامعنی بات ہے۔

اب آیت کریمہ واحادیث متعلقہ کے معنی بھی معلوم ہو گئے اور سب کا محل بھی متعین ہو گیا اور کچھ تعارض بھی نہ رہا اللہ تعالیٰ ہم کو تمکو قیامت کے روز سیر زمین کی رونی اور میل و جھلی کی کلیجی اور اوہکاراؤنگر نصیب کرے و ما دلک علی اللہ بعزیز۔

حاکم اسراج احمد رشیدی

## انجیل آباد بیکار

اجباری ضروریات کو جوں سے پورا کرے کے ساتھ اسلامی اور دینی معلومات کا ہمت اچھا دریغ ہے۔ اسلامی امور پر خاص

نوہم سے آوار ملن کرتا ہے اور موجودہ علمائے اسلام کے قواسے اور معید مصابین کو مسلسل شائع کر کے اصلاح خلق کے مقصد کو پورا کرتا ہے۔ انجیل مولانا محمد اشرف علی حسا کے قواسے کو کتابی صورت میں بطور مصیبت شائع کر رہا ہے۔ اسکے قابل ڈیٹر و لیس فی در در رکھنے کے سانچہ شریعت مضامین کا ادب ملحوظ رکھنے کے دھس کو بھیجا کرے ہوا ہے اسلئے یہ حار دیدار طبقہ کی حاص نوہم کا استحقاق رکھتا ہے۔ قیمت سالانہ ۱۰ روپے

پتہ دفتر احبار المشرق مراد آباد محلیہ معنی ٹولہ

وہ سب کی سب جزو بدن اور بدل مایہ مخل نہیں ہوتے معدہ اور جگر کے طبع کے بعد اجزاء لطیفہ کا خون بن کر بدل مایہ مخل اور جزو بدن متاثر ہوتا ہے اور جگر سے خون کا ایک نہایت لطیف حصہ دل میں آکر اور دل کی حرارت سے بھاپ کی شکل قبول کر کے ہر رگ و پے میں سرایت کر جاتا ہے اور احراے کثیفہ فضلہ بن کر جسم سے خارج ہو جاتے ہیں یہ فضلہ جو انسان کا پاخانہ بن کر خارج ہوتا ہے درحقیقت ابھی اس میں بھی اجزاء سے لطیفہ جو غول اور روح کا مادہ ہیں موجود ہیں کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض ایسے حیوان بھی ہیں کہ جو اکثر یا خانہ کھاتے ہیں اور اس سے انکو عدایت نصیب ہوتی ہے اور ان کے جسم میں خون۔ روح ترشح سب کچھ پیدا ہوتا ہے۔ اس سے بات سمجھی سہل ہے کہ ہر عاقل مقصود بالذات وہ جزو لطیف ہے کہ جو دل میں بھاپ بن کر تمام جسم میں سرایت کر جاتا ہے اس میں باقی کے سوا کوئی اثر کثافت کا مافی نہیں رہا احراے ناقصہ اس سے بالکل جدا ہو گئے اس میں فضلہ کا نام و نشان نہیں معدہ کی متین میں عداکی مصلح ہوتی ہے احراے لطیفہ اور کثیفہ میں امتیاز اور افتراق حاصل ہوتا ہے اور پھر دل کی متین میں اجزاء سے لطیفہ کا بھی ایک عطر اور جو بہتر یا ہوتا ہے عداکی لذت حلق تک محدود ہے حلق سے اوتر کر قداسی ہے افسوس کہ معدہ اور دل کی متین میں غذا کے اجزاء سے ناقصہ دور ہو کر جزو لطیفہ مارا انجیات مافی رہا دیکھنا یہ ہے کہ یہ کس قدر خوش دانق ہوگا اگر کوئی اسکو غذا بنائے اور کہائے تو اسکی روح سہاقت لطیف اور قوی اور سہاقت قوی ہوگی۔ بیتا آئے گا یہ پاخانہ باوجودیکہ یہی ایجادوں کی گرم بارباری کا رہا ہے مگر اتنا کٹی بسی متین ایجاد میں ہو سکی کہ جسمیں عدا کے اجزاء سے لطیفہ کو احراے کثیفہ سے اطر ح جدا کر لیا جائے کہ ان میں فضلہ بالکل باقی نہ رہے کیسی ہی لطیف غذا یا اور کجا جو بہ اور عطرنا کر ہم کھائیں مگر اس کے کھانے سے بیتا یا خانہ عدا یا اگر کوئی حکیم آمیدہ ایسی متین ایجاد کرے کہ جسمیں غذاؤں کا ایسا عطر ہو اور عطر تیار ہو کر اسے کہ ان میں فضلہ بالکل باقی نہ رہے تو بیتا اس جوہر کے کھانے سے سہاقت ہی پاک و صاف ہیں گے۔ بیتا آجنگا نہ یا جانہ مومنہ سے تھوکر آئے گا نہ مال سے نہ بٹ بدن سے سیدہ کوئی قسم کامر ص ہوگا۔ وہ حد اس لیے ای قدرت سے اس وسیع زمین کو پیدا کیا اور اس میں عام عداون کا مادہ و بعیت رکھ یا جسے معدہ میں اور دل میں ایسی قوتیں رکھ دیں کہ عدا کے احراے لطیفہ سے فضلہ بالکل جدا ہو جائے کیا اس پر قوا نہیں ہے کہ زمین سے اجزاء سے کثیفہ اور غیرت آلود کو اول دور کرے اور

(حوادثِ ستح سے ثابت ہیں اسی ہرست میں تیار کر دیا۔ حالانکہ اس قسم کے واقعات کو دہل  
تفسیر کر نیک الزام تمام مفسرین پر نہیں لگایا جاسکتا۔ یہ عص مفسرین کی ایسی غلطی ہے جسکو دوسرے  
مفسرین و محدثین محققین نے طابہ فرما دیا ہے۔

(۱۹) جو شخص ردو تائینے کا اسکا تم کو ہو جائیگا (یا یہ کہ جس تک ردو تائینے پہنچا خوش ہو جائیگا)  
وضع کر ہوا ہے اسکو حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کیا ہے مگر ائمہ حدیث نے اس کے  
ظلال کو طابہ فرما دیا ہے۔

(۲۰) اَنَا مَنِ اللَّهِ وَالْمَوْمُونُ مَعِيَ | (یعنی میں حق تعالیٰ کے نور سے پیدا ہوں اور مومنین میرے نور سے)  
اگر اس حدیث کو صحیح مانا جاتا تو وہی معنی تھے جو اس قسم کی دوسری معتبر روایتوں کے لئے گم ہیں  
یعنی میرے نور کو اللہ تعالیٰ نے ملا واسطہ کسی مادہ اور جمیع سابق کے پیدا کیا اور میرے نور سے اہل  
ایمان کو پیدا فرمایا۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ حق تعالیٰ کے نور سے کوئی ٹکڑا ٹوٹ کر انکی ذات اقدس  
موجود ہوئی جس سے تجرئی اور تفویض ذات ماری کی لازم آوے جتنا کہ علامہ زرقانی شرح منواری  
لہ زیر میں بذیل روایت اَنَا مَنِ اللَّهِ بہت تفصیل سے فرماتے ہیں جس کے آخری الفاظ یہ ہیں  
لَا مَعْنَى اخْتِلاَافِ مَادَةِ حَلْقِ نَوْرِهِ مِنْ مَحَالِّ مَعْنَى تَعْلُقِ الْاَمْرِ بِالْمَادَةِ بِدَلَالَةِ اسطِطَةِ فَوْجِ مَوْجِدَةٍ

ترجمہ حدیث کے معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ کا نور کوئی مادہ (اور جمیع) تھا جس سے ایک نور پیدا کیا گیا۔  
مقصود یہ ہے کہ ایک نور مبارک کے ساتھ حق تعالیٰ کے ارادہ سے متعلق ہو کر بلا واسطہ و اسباب  
طابہ ہی موجود کر دیا۔ مگر مفسر کہ یہ روایت سند کے لحاظ سے ماکل ساقط الاعتناء ہے  
بعض محدثین اسکو کذب مخلوق کہتے ہیں بعض موضوع۔

(۲۱) ابیہم علیہ السلام اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے جہت میں ڈاڑھی ہوگی۔

(۲۲) موتی علیہ السلام کے اتنی ڈاڑھی ہوگی کہ ناف تک پہنچے گی۔

یہ روایات عند الحیثین ماکل یا یہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نسبت  
معتبر روایات سے یہ ضرور ثابت ہے کہ وہ جہت میں اُن لوگوں کے سردار ہوں گے جنہوں نے  
حالت کھولت میں (یعنی ادبہ عمر میں) وفات پائی ہے۔ لیکن اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ  
اُن کے ڈاڑھی ہوگی کیونکہ روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جہت میں سبکی عمر میں برابر اور زمانہ شباب ہوگا۔

## ناقابل اعتبار روایات

— (لغیہ سلسلہ جلد ۳) —

(۱۷) مسور کھایا کرو کیونکہ یہ بڑی مبارک چیز ہے فلسفہ فریق ہوتا ہے اور حقیقت برہنی ہے۔  
 ایجاد کرنے والے نے اس روایت کو حضرت عبداللہ بن مبارک کے واسطے سے جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچایا تھا۔ لوگوں نے عبداللہ بن مبارک سے دریافت کیا۔ آئینے فرمایا کہ  
 مسور کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد مروی نہیں۔ یہ تو یہودیوں کی مطلوبہ مرعوبہ  
 چیز ہے انھوں نے میں و سلوی سے گھر کر اسکے لئے کی دعا کی تھی خدا تعالیٰ نے اسکو ادنیٰ (زیرک) سے  
 فرمایا ہے اور یہودیوں کی بدست فرمائی ہے کہ اسی عمدہ نعمت چھوڑ کر اسکو مانگتے ہیں (سودا کو کھڑکی  
 ہے ریح علیہ سیداکر کے پیٹ میں لٹھ کرتی ہے غول واسدیدہ کرنی ہے عالمیہ روایت اسی قسم  
 کے لوگوں نے تراشی ہر عمن و سلوی کہ چھوڑ کر اسکی حرص کرتے تھے۔

(۱۸) عجم بن عقیق کے حالات و اوصاف جو قصص الانبیاء میں اور بعض تفسیروں میں مذکور  
 ہیں اکثر غلط اور باطل و سہل ہیں مثلاً یہ کہ اسکا قد تیس ہزار تیس تھوئیس گز تھا۔ نوح علیہ السلام  
 کی کشتی کو دیکھ کر بستا تھا اور کہا تھا کہ مجھ کو بھی ایسی اس بیالی میں سوار کر لیجیگا۔ طوفان لوح اسکے  
 ٹخنے تک بھی نہ آتا تھا سمندر کے بیچ میں گھسا تو سمیر تک پانی آیا۔ دیا سے مہلیاں بیکار آفتاب  
 سے بھوں کر کھالیتا تھا۔ وغیرہ۔ سب سند و سہل قصے ہیں۔ اسلئے کہ قرآن مجید سے معلوم  
 ہو رہا ہے کہ اہل کشتی کے سوا طوفان لوح علیہ السلام سے کسی نے نجات نہیں پائی اور زندہ  
 باقی نہیں رہا۔ اور تین ہزار گز کا قد جہلی کو آفتاب کی کرنی سے کباب کرنے کے لئے ہرگز کافی نہیں کیونکہ  
 آفتاب کہیں چوتھے آسمان پر ہماری زمین سے ہزار دن کوں دور ہے۔ ایسی روایات سے مجاہدین  
 اسلام کو تو تکذیب مالدین کا موقع ملتا ہی تھا گدشتہ قریب رمالے میں بعض حدیث البیہاں مہسرتین  
 مارا لئے کہ کشتی نصیر کے ساتھ استہارہ و تمحیر کا سامان ہاتھ لگیا اور اسی قسم کے واقعات بطور نمونہ  
 دکھلا کر تھا سرفدہ سے مسلمانوں کو مدخل کر کے کی کوشش کی۔ اور حقیقی و واقعی معجزات کو بھی

ادامہ  
 القاسم  
 جلد ۳۱  
 صفحہ ۳۰  
 تاریخ ۱۴۲۸ھ  
 ۱۴۲۸ھ



چند روز از الحاد پریش و لویسید

۱	محدثی سید محمد حسن شاه صاحب تفسیل لایزال	۱۴	مولوی محمد کرم الدین صاحب عاوی عز و مولوی بدر الدین صاحب نوسٹا مائتہ سہ ماہ کوئٹہ
۲	خاں سید داد علی خاں صاحب سبب مقام محمولہ صلیع بلند سہر	۱۵	مجاہد الدین سی بنو عبداللہ صاحب سروج گول بازار معروفہ حکیم عبدو علی صاحب راجہ کوری
۳	خاں سید میر خاں صاحب ساکن سٹلہ	۱۶	مولوی ادریس صاحب سائنس نئی بکیل خود پو و حسنیت سراسر مکہ مد
۴	محدثی بدر خاں صاحب قدرت اللہ خاں صاحب ساکن اہیل یور	۱۷	سید سید نصیر احمد صاحب محضر طرک سروج
۵	سرور خاں صاحب ساکن سٹلہ	۱۸	ہشتیہ صاحب مولوی علی اللہ صاحب رئیس جید باد صلیع بلند سہر
۶	مولوی محمد صدیق صاحب ساکن کٹھور	۱۹	عاطف احمد صاحب ساکن جید باد
۷	معرفہ نمر دار سید علی صاحب ساکن حر و وہ	۲۰	نثار صاحب سلیمان صاحب محمود پوری
۸	محدثی جمال الدین صاحب لہر صاحب الدین صاحب گھاس ناگادو کان ۲۹ مقام کراچی سدر	۲۱	مجاہد حضرت مولی کرم علی صاحب سلم و حضرت علی اکرم صاحب و حضرت امام حسین صاحب علیہ السلام و حضرت شیخ عبدالقادر دہلوی و حضرت مولی علی صاحب
۹	مجاہد خواجہ سید سلیمان صاحب تو مولی عطیہ	۲۲	حسی و در بکال مالیت خاں صاحب علیہ السلام و حضرت مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج
۱۰	مجاہد خواجہ داد احمد صاحب موہنی صاحب تو مولی عطیہ	۲۳	محدثی مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج
۱۱	جمال الدین دولت تہ صاحب الدین صاحب	۲۴	محدثی مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج
۱۲	مجاہد مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج	۲۵	محدثی مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج
۱۳	محدثی مولی علی صاحب و سید نصیر احمد صاحب سروج		

[illegible]

ڈاڑھیان ہونگی خواہ حالت طہو لیت مین یا فی ہو با جانی مین یا بیڑھایے میں۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حساب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت جنت مین ایسی حالت میں داخل ہوں گے کہ امر و لعنی سادہ رواؤں گے مگر مین جنت میں ہونگے بیس یا تینتیس سال کی عمر ہوگی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ انکا حساب کبھی ہمارو گنا (ترمدی ستریف)۔

(۲۳) ماہتاب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے گریاں میں کو داخل ہو کر آستین سے نکل گیا۔ علامہ فرماتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح اور سید معجز ہے اس قدر موجود ہیں کہ ایسے عطر و آیات سے مدد لینا سر اسر نادانی ہے۔ اگر سند صحیح سے ثابت ہوتا تو کہہ سکتے تھے کہ لقدرت اللہ تعالیٰ تم کا جرم و جسم صغیر ہو کر آستین مبارک مین داخل ہو گیا۔ اب جبکہ توت ہی نہیں تو کیا ضرورت ہے کہ بے اصل واقعہ کو تسلیم کر کے یہ اعتراض سر پر لیں کہ ہر مالک و بعض جسم آستین مبارک مین کب سے داخل ہو سکتا ہے۔

(۲۴) بلال رضی اللہ عنہ کا سین اللہ تعالیٰ کے نزدیک سین ہے۔

اول ایک غلط مات مشہور ہوئی کہ حضرت بلال شہن کے ادا کرنے پر قادر نہ تھے اسی پر یہ روایت ہو گئی کہ ”اککا سین ہی جن تعالیٰ کو محبوب دل پسندیدہ ہے اور شہن کا قائم مقام ہے۔ حالانکہ یہ کہیں صحیح روایت حدیث یا سیر سے ثابت ہی نہیں کہ بلال رضی اللہ عنہ کے ادا کرنے سے قاصر تھے۔ پتھو قہ آذاں واقامتہ کا واقعہ ایسا نہیں کہ اوستیدہ بھائے اگر ایسا ہوتا تو ضرور شہن کے ساتھ مقبول ہوتا بلکہ شاید آپ انکو دلوں ہی مقرر نہ فرماتے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۵) جو شخص صحبت حلال کے بعد جنات کا غسل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ سفید موتی کو غسل عطا فرمائے گا اور ہر قطرہ یا فی کے عوض مین ہزار ہزار تہید کا ثواب لکھے گا۔

صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ صحبت حلال ہو جب ثواب ہے اور بفضلہ تعالیٰ اس کے غسل مین بھی ثواب حاصل ہوتا ہے لیکن اس روایت مین یا اسی قسم کی اور بعض روایات مین ثواب کی مقدار بیان کی گئی ہے یہ روایتیں بالکل بے اصل اور موضوع ہیں وضع کیے والے کو خدا تعالیٰ حسب استحقاق سزا دے۔

# القفا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عسلی - مذہبی اخلاقی - ادبی - تمدنی - تاریخی ماہوار سالہ

نمبر ۳ باب ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ

خاکسار حبیب الرحمن مدیر سالہ

..... نے .....  
مطبع قائمی واقع دیوبند میں اپنے ہتھام سے چھاپا

..... اور .....  
مدیر المیزان عظیمی پوسٹ سے شائع کیا

# رمضان المبارک کے متبرک ایام میں

اگر آپ تنہا رمضان کے دنوں رسالے ملاحظہ فرمانا چاہتے ہیں تو تکلیف فرما کر عید بدریسہ  
مسی آڈر مرحمت فرمائے (سرطبکہ آب کا سا بیٹا شعبان سے شروع ہونا ہو)۔

ورنہ ایک سو ورنہ کے حساب سے کہیں ۲ رمضان المبارک تک آپ کی حد میں ویلور ورنہ  
ہونگے اور اگر ڈاکھانے کے کچھ عسل کی نو ویلور کی قیمت کے وصول ہونے کے انتظار میں رمضان کا رسالہ  
نوال تک کھارہنگا (ملکہ شامد کچھ زیادہ عرصہ تک کیونکہ بعض ویلور سات سات مہینے کے  
بعد وصول ہوتے ہیں)۔

مسی آڈر کی تحطی رسید ہو ڈاکھانے سے پہلے اسکو چند روز محفوظ رکھئے تاہل فقر کی سہو اور  
غلطی پر آپ کو سید کر نیکا موفع ملے۔

اگر آپ مسی آڈر ورنہ لغو فرما دیں تو آخر رمضان المبارک تک ویلور پہنچنے کا انتظار فرما دیں۔  
میں حضرت نے ملاطفت تقاضا امت پہلے قیمت مرحمت فرما دی ہے اکی عیامت کا شکر ہے  
سکریہ ادا کر کے شعبان کا رسالہ سب سے پہلے روانہ کیا جائیگا۔

ویلور ورنہ ہونے میں صرت محفوظ رکھنا ہے نہ ہونا بلکہ رسالہ بھی بیکار و خراب ہوجاتا ہے۔  
اسلئے میں صاحبوں کو کسی وجہ سے آئندہ جاری رکھنا منظور ہو وہ بہت جلد مطلع فرما کر مشکور فرما دیں۔

کتب فیل حضرت خیر الشریعہ کی تصنیف ہیں اور فقر القاسم سے مل سکتی ہیں۔

دعوات خیریت	نشر الطیب	الانتباہات المفیدہ	وجہ المشافی
یعنی عید سے صاحب کا ضمیمہ مجموعہ کا عید سے لوگوں انتظار تھا مایسا تاہم سے	دکالہ بنی الحیثیہ بنی اسلام حصہ اولیٰ المدینہ واد سلم کی سوانح عمری معقار طر اور	میں التہات المدینہ سے حیالاتہ ای قسم کے تنہا کے جواب تحقیق متعلق مدونہ تاہ	دعا و استہور کو تہیب ہوئی معانی سلفہ و دیگر امور وریع کیا اور حلی رہاں قیمت ۱۲
ملع کیا گیا جو دس حصوں میں مفرد ہونے مختلف حدید و پیر کا و گیا رہیں میں ملو و	معتبر وایات سے حضرت مولانا محمد زکریا علی صاحبہ السلام کے زمرہ ورنہ سے کیلئے تالیف فرمائی	وہیم قدر شمول اور مدینہ و عالم آخرت تقدیر و معاشرت و عادات و عیاد و زمانہ و اول و آخر	جامع الآثار اعداد و ائیل مدہب حمید کو بہر تہیب و اس عربی زبان میں تہیب فرمایا ہے۔
قیمت ۶	قیمت ۱۲	قیمت ۱۲	قیمت ۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## عاصرت آصفیہ نظام الملک شاہ دکن خلد اللہ مکہ

— کی —

### نظر الثقات دارالعلوم دیوبند پر

— ساری سچ —

دارالعلوم دیوبند کی عمارت توکل کی محکم و مہوار بنیاد پر قائم کی گئی۔ اور ان مقدس مآرکت جہراستے سکونت گیر کیا جسکو سلف صلی علیہ وسلم کے پیغمبر حاتم بن ہریر کا بیانیہ حاصل تھا جو زمانہ کی ضرورت اور اہل اسلام کے حالات موجودہ و آئندہ کے جس ساس پر چمکتے رہیں وہی بہت کالقب بجا و درست دیا گیا جسکی دور بینی و مال اندیشی نے دارالعلوم کو ایسے اصول و ضوابط پر چلایا کہ اگر اسکو اسی حادثہ پر چلایا جائے تو حوادث و فتن کے متزلزل کرنا و اسے صوفیہ زمانہ کے تغیرات امداد و رہنمائی کے رنگارنگ حیالات اسکی رونق و ترقی میں در اچھی رکاوٹ بنیں ال سکتے۔ توکل ہی وہ غیر متناہی بہت المال ہے جسکے وسائل کی انہما و وسیع ہیں۔ اور جسکی معموری میں علمی افات محل انداز میں ہو سکتیں حضرت قاسم العلوم والحدیثانی مدظلہ العالی کی تحریر مودہ مہول میں۔ اہم اصل یہ ہے کہ اگر کائنات دارالعلوم کی نظر ہمیشہ توکل پر رہنی چاہئے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ ”مدیر دیوبند کی صورت مثالی ایک مصلحتی کی طرح معلوم ہوتی ہے۔“

دارالعلوم دیوبند اسی غیر منقطع اور غیر متناہی دولت کے ذریعہ سے اب تک ہر قسم کی ترقیات کر رہا ہے۔ آئندہ اگر جرم کام کا بیڑا اٹھایا گیا جو تباہ و بربادی کی گئیں۔ اگر حد نظام ہر کام اس انجام دستور اور نظر ماسابط ہر ہر متعسر ملک نامہ علم معلوم ہوتا تھا۔ مگر خزانہ غیبی سے بیگانہ امدادیں ہوتی رہیں۔ اور کوئی بڑے سے بڑا کام بھی ہمیں رکا۔

سخت سے سخت مالی مشکلات پیش آئیں جنکو دیکھتے ہوئے ضعیف البیان انسان کے متناہی خیالات نابوسی کا نظارہ پیش کرتے تھے۔ داخلی اور خارجی فتن کا مارا ایسا ہجوم ہوا کہ تھوڑی دیر کیلئے بھی دارالعلوم کا انبی جان پر قائم رہنا دشوار معلوم ہوتا تھا۔ مگر مقدس بابیان کی رکب اور توکل و تفویض کے حصہ قوی کی مدولت ساری مشکلات حل ہوتی گئیں۔ سارے فتن مٹتے ہوئے گئے۔ اور دارالعلوم اسی انداز سے تیری کے ساتھ ترقی کرتا گیا۔

خدا م دارالعلوم کی نظر ہمیشہ اسی پر رہی کہ خدا تعالیٰ پر مہروسہ کر کے ہر ایک مفید اور ضروری تخویر کو جاری کرے میں پس و پیش نہ کیا جائے سبب الاسباب خود اس کے لئے قہر م کے سامان مہیا فرما دیگا۔ اور یہی ہوا۔ ایک مٹا ہوا کہ دارالعلوم میں طلبہ و مدرسین کی تعداد بہت کم تھی و وسیع عمارت کی بھی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ اس حالت کو دیکھتے ہوئے دارالعلوم کی قدیم عمارت بھی وسیع اور بے ضرورت نظر آتی تھی۔ زیادہ مقدار کے چندوں کی بھی ضرورت نہ تھی قریب حوار کے اہل خیر عوام امداد فرماتے تھے اسکو کافی سمجھا جاتا تھا۔

# فہرست مضامین رسالہ القاسم باب ماہ رمضان ۱۳۳۱ھ

﴿مطابق ماہ ستمبر ۱۹۱۳ء﴾

جو حضرت مولانا محمود حسن صاحب حضرت لانا اشرف علی صاحب

﴿اور﴾

حضرت مولانا حافظ محمد صاحب صاحب مہتمم سید اشفاق

﴿دیوبند﴾

کی سرپرستی میں شائع ہوتا ہے

﴿۱۹۱۳ء﴾

صفحہ	صاحب مضمون	مضمون
۱	مولانا مولوی حبیب الرحمن صاحب القاسم	الحکومت ہندوستان نظام الملک بہادر علی اللہ کی
۳	” ” ” ” ” ”	نظم التفات داد العالوم دیوبند
۴	حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب ظلم	الرب
۵	مولانا مولوی محمد شائفی صاحب	نظم تاریخ وفات خاندان مولانا صاحب مہتمم
۱۴	حکیم الامہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلم	سیرت الامامی
۲۵	مولانا مولوی مظہر الدین صاحب	نظم حریمہ صالحہ اللہ علیہا مہتمم صالحہ معاملہ
۳۲	مولانا مولوی سید قمری حسن صاحب	اسلام اور اتفاق
		دھرم کتب مصلحہ سماوی و غیرہ

۱۔ حضرت اشرف علی صاحب القاسم اور قیامت مرحمت فرما کر متکون کیا اور باقی حضرات کے یاس و بلور دامہ ہو گئے ہیں اور فی الواقع گم شدہ اور ضائع شدہ سابق نمبر بھی کچھ تمام باطن کی جلدیں مکمل کر دی گئی ہیں۔ اب بھی کسی قصداً کو ضرورت ہو تو جلد طلب فرمائیں کیونکہ سالانی نمبر اب ختم ہو رہے ہیں۔ اور کامل جلد اول کے نو صفحہ باقی ہی سہے رہ گئے ہیں۔ اور جلد دوم کے بھی بہت کم۔ خط و کتابت میں نمبر خریداری چپٹ پر دیکھ کر تحریر فرمائیے۔ نمبر ۵۲۳ نہ لکھئے۔

إِنَّ الْمَلِيكَ لَنَظَامِ الْمَلِكِ كَوْكَبَةٌ  
 یہ نظام الملک سلطان دکن کے رشتہ کی  
 طلع الاکر علی وحید السیف ذکر  
 ہے یہاں اہل عالم سرائے رب العیلا  
 وفاتحہ نصریہ الحق فی سبط  
 مرکز الصاف وحقیر ہے وہ فایم راب دس  
 ودرہ التاج للاملاک واطمہ  
 ہے شرافت کی صدف کا گوہر نکات دہر  
 اچی المعالم حقاً بعد ما ذکر است  
 ہیں مذاں ویدہ آس عسی نفس کے دم سے آ  
 و ممکن الدین فوق الارض صیبت طا  
 دیں کو پھیلا دیا بیاروں طرف سد آفریں  
 و تہذیب العلم فی امارہ دولت  
 علم کو پھیلا دیا روی ریں پر واہ واہ  
 کان المعالم قد ثلثت فغیر ہا  
 کی حوادث سے مدارس کی حفاظت آپ نے  
 کاتب مکارمہ میں قلم شامل  
 تقاسف سے آپ کا مہم یں دارالعلوم  
 و انہا لکور الصیغہ ساطعہ  
 سل نور صیغہ دارالعلوم دیوبند  
 اصحی السبطہ منہا فی سافر  
 ملکاتی ہے زمین آبی صیغہ آکل  
 و ہر میں عظیم عرفان ترتیب  
 قدر دانی کی سفارسیں یہ ہوا العام خاص  
 والعدل ساکونہ والفصل ذکر  
 عدل ستا کر آپ کے فصل ذکر آپ کا  
 و غمہ فیضہ کالعبد مہم  
 اہل عالم پر ہے دایم مارش لطف عظیم  
 فدام بالملک والعز العربیہ  
 قائم و دایم رہے ملک و عزت آپ کی  
 و فائز الحدود السبع تحت ہلال  
 تم حدود و شرع پر صاف فصل لطف سے  
 و کان فی ظلم المیسوط عامرہ  
 ظل سعادت میں ہمارے ہو دکن آباد و تار

سعد الدین جوہر لست العز والشرف  
 اصر طرح سرفتم سعد عروسیاں  
 و دام العدل مالحی الجور والاسف  
 ماحی جوہر سے عادل من اہل رماں  
 من الحق لبانی عدل و منصف  
 ٹکا ملک دکن سے ظلم کا نام و نشان  
 و یدہ السنان و ذوالوصف فی الصدف  
 ہے یلیسا درۃ المارح سلاطین رماں  
 و طہر الارض من مل و من خلقت  
 ملک سے روئے دس ظلم و ستم سے نکماں  
 و الشرع من طرف منها الى طرف  
 نور پر ہے آنکا احسان و لطف کیاں  
 و شرف السمیع من ذکر اہل الطرف  
 آپ کا وصف و تہا ہے رعیت گوشت دریاں  
 و صبا مہا عن عوادی الدهر الکف  
 و رہہ ہوا سے کوئی دن میں یہ سے نام و ستاں  
 دارالعلوم علی عہد من السلف  
 بھی ہیبت سے توجہ اس کے اوپر کیاں  
 فی دلو سند بلا فخر ولا صفت  
 ہے ملا لاف و گراف ہوتے رہتے حیاں  
 فبحو الطلاق کعبہ الشمس من عصف  
 ہو گئیں کا نور اس کے نور سے تاریکیاں  
 و حصہا من بدل الفصل والنصف  
 مدرسہ پر ہو گیا لطف و کرم دوا کیاں  
 و سائر الناس من دایع و معترف  
 اس دعا گو آپ کے دیا میں سب پر عواں  
 مالحی من سلف مہم الی حلف  
 ہیں سلف سے تا خلف مہم لطف کیاں  
 دامت رعیتہ فی و صیدہ الکف  
 اور رعیت پر رہے لطف حد سے دو جاں  
 الفصل والعدل عم العطف اللطف  
 فایم و دایم رہو ماحد سکود و عروشاں  
 بلا ذکر ابدان فی الرکیب من تسکف  
 عشت و عشت ہو ملام اور دور ہو وین گماں

الرشید { کے اجراء کی دیر یہ تمنا پوری ہونے کا وقت آگیا۔ اس کے اجراء کی

لیکن زیادہ عرصہ گزرنے سے بابر دارالعلوم کے فیض عام کے ساتھ ساتھ اسکی مقبولیت اور مقبولیت کے ساتھ  
ہل اسلام کی توجہ اسکی طرف مبذول ہوئی گئی۔

وہ وقت تیسٹیں نظر ہے کہ دارالعلوم کی شہرت رنگوں تک پہنچ گئی اور حلقہ ستار سندی میں وہاں کے  
ایک ماہمت سرگ نے علماء فاضلہ تحصیل کیلئے عمامے عطا فرمائے۔

لیکن دارالعلوم نے ایک قدم اور آگے بڑھایا تو اسکے دائرہ قیوس کو وسیع اور عام بنانے کیلئے حضرت آصفیہ  
نظام الملک میر محبوب علی خان صاحب غفران مکان شاہ دکن کا دست کرم اسکی طرف بڑھا۔ اور آپکے  
برائے عامرہ سے یکھندروپہ نالہ کھار کا راندر مشاہیر مقرر ہو گیا۔ دارالعلوم کی عظمت شان کے ظہور اور اسکے  
نظام کام کا یہ پہلا دن تھا۔ اسکے بعد دارالعلوم کے مقاصد میں جس قدر توسیع ہوتی گئی۔ اسکی ضرورتیں حوں حوں  
رہتی گئیں۔ اعلیٰ حضرت غفران مکان کا دست کرم بھی کتنا دہ ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ ۱۳۲۶ھ میں ماہ صفر ماہانہ  
مداد کا فرمان صادر ہو گیا۔

دارالعلوم کے گذشتہ زمانوں کے اعتبار سے سال الہیہ صحت اور میر حطر تھا اسکی شہرت مقبولیت کے عرفی و عرب  
میں دروس تک کے طلبہ کو اپنی جانب متوجہ کر لیا۔ اسکے ہر عینہ و شعبہ میں جلد جلد ترقیات ہونے لگیں انتظام  
علیم کے ساتھ اشاعت اسلام درجہ تکمیل کی افتتاح نے دہری کے وائس کو اور بڑھا دیا جسکے تسلیم و تسلیم کیلئے  
سائل آمد کو بہت زیادہ وسیع کر لینی سخت ضرورت تھی لیکن عواص حالی نے حیدرہ کی معمولی رفتار میں بھی حیدرہ کی  
یا کردی اور یہ وہ وقت تھا کہ خدام مدرسہ کو دارالعلوم کی حالت کا سمجھا لیا نہایت دنوار طر آتا تھا۔

لیکن آنحضرت ﷺ و توفیقاً علیہ کی بزرگوار تعلیم نے انکو ہدایت کی کہ حضرت حضور آصفیہ  
میر عثمان علی خان صاحب ہمارا شاہ دکن جلد اللہ ملکہ کی جمع جاپوں تک جلد سے جلد یہ حالات یہو جائے جائیں انکی  
ترکیمیا اثر تک ان جلاس کا یہو بینا تھا کہ دارالعلوم کی مالانہ امداد کو المضاعف کر دینے کا فرمان صادر ہو گیا ﷻ اللہ الملک۔  
ہندوستان کا ہر ایک فرد اس حقیقت الحال سے واقف ہے کہ تمام مدھی قومی درگاہوں کی سرسری شادانی  
بن حرام عامرہ حیدر آباد دکن وہی کر رہا ہے جو ابر بھاری پرمروہ کشت زار کے ساتھ کرتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند حاضری دینی مذہبی درگاہ ہے۔ اسمیں علوم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم دی جاتی ہے اسمیں وہ عبادت  
یار ہوئی ہے جو حکام و مقرر عرس بریں تک پہنچتا ہے۔ جنکی دعا ہائے نیم شبی مستحکم صدار کا کام دیتی ہیں۔

تمام مسلمانان عالم خصوصاً ہندوستان کے مسلمانوں کو دلی اخلاص کے ساتھ دعا کرنی چاہئے۔ کہ دولت اصفیہ ہی  
اسی آب و تاب کے ساتھ ہمیشہ قائم رہے اور دات والا حضرت میر عثمان علی خان بھاور تادیر جلوہ فرمائے  
سر سلطنت رہے۔ املین یار دت العالمین۔

اشعار مدحیہ حضور نظام دکن خلد اللہ ملکہ بڑیاں عربی

ترجمہ اشعار عربی منظوم از مولوی سراج احمد صاحب ماسطع اللہ علیہ



## سیرت نبویؐ

سب سے پہلے تہذیب کے طور پر ہم فن سیرت حدیث ادب و غیرہ کی لہ نہروں سے اسے  
ناسخ سمجھتے ہیں۔ اس کے بعد ہم اسے موسوع پر اچھی طرح بحث کر سکیں گے۔  
سیرت کے لغوی معنی گو طریقہ عادت کے ہیں اور اس کو اظہار سے سیرت اکابر اہل بیت  
کا نام ہونا چاہیے۔ اس میں اخلاق عادات اور زندگی کے تمام سو افعال جمع کئے گئے ہیں۔ مگر  
علمائے سلف اور محدثین نے اس لفظ کو اپنی اصطلاح میں دوسرے معنوں میں استعمال کیا ہے۔  
شیخ ابن ہمام فتح القدر میں لکھتے ہیں۔

السيرة جمع السارة وهي الطريقة في الامور  
وفي السيرة تحقن سائر السيرة علماء السلا  
في معاريد۔

معرب میں ہے۔

اصل السارة حاله السيد الا اذ على  
لسان التبرع على امور المعاري وما اعلو  
بها كالمساك على امور الخ۔

سنایہ میں ہے۔

جمع سيرة سارو هي فعله بالكسر من  
السارو مكنون لسان هتة السارو حاله  
وقد استعملت كذا في السارو المعنوي  
حت قالوا في عمر بن عبد العزيز سارو  
سيرة العمرين لكن غلب في لسان اهل  
التبرع على الطريق الما مور بها في عروا

سیرت کی جمع ہے۔ اور اصطلاح سیرت میں سیرت  
کا لفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاری کے  
واقعات اور حالات کے لئے مخصوص ہے۔

اصل میں سیرہ حالہ کہ کہتے ہیں مگر اصطلاح تبرع  
میں اسکا استعمال امور معاری پر مسموع معہ ہوا کہ  
مساک کا اطلاق امور متعلقہ جمع پر کیا جاتا ہے۔

سیرۃ کی جمع سیرۃ ہے اور سیرت فعلہ کے وزن پر سیرت مشتق  
ہے تو سیرۃ بنیات سیر کی ہوئی اور کبھی اسکا اطلاق سیر  
معنوی کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب  
کے بارہ میں تہذیب ہے کہ انکا حال جلیں حضرت ابو بکر و عمر رضی  
لہما عنہما کا سا تھا لکن اصلاح اہل تبرع میں لفظ سیرت  
کا استعمال امور متعلقہ معاری پر ہوتا ہے۔

ماضی اظہار حازت حاصل کر لی گئی۔ اور اب صرف اس امر کا انتظار ہے کہ شائقین کی تعداد کم از کم پانچو تک پہنچ جائے۔ اگر ماہ ذی الحجہ ۱۴۳۳ھ کے آخر تک بہ تعداد پوری ہو گئی۔ جسکا پورا ہوا بمقابلہ اُس سوق کے حکما اظہار بار بار ہاقد رانان علوم اسلامیہ اور مہندہ ایں حضرت قطب عالم مولانا رستمیہ صاحب قس اللہ سرہ کی طرف سے ہوا کچھ بھی دشوار نہیں ہے۔

ہم اُمید ہے کہ بہت جلد ستاقان الرشید اینا مام اسکی ہرست میں لکھو اُنہنگے تاکہ ہماوہ محرم ۱۴۳۲ھ سے اُسکے احراء کا موقع ملجائے۔

الرشید کا خط و کاغذ القاسم جیسا ہوگا اور تقطیع و قیمت بھی وہی ہوگی۔ اسکے متعلق اگر عام رائے کچھ اور ہو تو اُسکی پیروی کیجاوگی یقین کہ مخلص احباب اپنے مشورہ سے مطلع فرمانے میں دریغ فرمائینگے۔

جید الرحمن مدیر الرشید

قطعہ تاریخ وفات جناب دیوان محمد حسین صاحب خادم خاص حضرت قایم العلوم  
والخیرات نور اللہ مرقدہ

من تصنیف حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند

زناں حید اندیشم کہ زیر خاک ماند حایے من  
آجینان رفته غریبان بزرگاں زیر خاک  
آن بررگاں دلغ دیگر ردلم دارند حیث  
آن عمر بر ایکه منزل در سویدا دانستند  
یوں گوشتن ز فگان ہواں رسد ما ز مچہ سود  
لود ماتی از گروہ اصفیا صاحب دلے  
آن کو صورت کہ لودہ قلب قراں مام او  
حان تارو والدہ دلدادہ محمدم من  
بارہاں ماس اکنوں میسر ایم نعمہ

رفت چوں زیر زمین قلب سرو اعضاے من  
حاکل فتائم کہ گرد جالے ایشان جلے من  
کز ازل داغی از و شاں بود در سیمائے من  
ہست در سو و آستان این تیوں ہواے من  
آسمان صحن قیامت مستد گراز عوناے من  
ار سرم داس نشان بگدشت آنم وائے من  
واں نکوسیرت کہ بودہ مام من ماوایے من  
مخلص و ممدوح و مخدوم و مکر مفر مائے من  
لمحار مامد یعنی خادم مولائے من

اسی طرح فن حدیث کی خدمت میں بھی اُمت نے طرح بہ طرح حصہ لیا۔ بعض محدثین نے آٹھوں فون کو جمع کر دیا، جس کا نام اصطلاح میں جامع رکھا گیا۔ جیسے صحیح بخاری، جامع ترمذی، بعضوں نے احکام فقہیہ کی احادیث پر اکتفا کیا، اسی کتاب میں کمالی ہیں، جیسے بحار، ابن ماجہ، سامی، ابی داؤد، دارقطنی، وغیرہ اس طریقہ پر لکھی گئیں۔ اس سے بعض کتابوں میں جہاں غیر احکام کی احادیث ہیں، اول تو وہ بجا مذکور نہیں، علاوہ اس احکامی احادیث سے سنت ثابت کم بھی ہیں۔ بعض نے فن ادب کو جس میں رسالہ اربعی، الداعیہ، سلم کے احوال، حاصہ ساں کے جادیں، علیحدہ لکھا۔ چنانچہ امام بخاری نے اس میں ایک مستقل و وسط کتاب تصنیف کی جو ادب المفرد کے نام سے مشہور ہے۔ امام ترمذی نے جو تامل لکھی ہے وہ بھی اس میں ہو۔ اسکے سوا اور بھی بہت سی مستقل تصنیفیں اس ادب میں لکھی گئیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اصول حدیث کے رسالہ بحالہ مافہم میں اس کو اچھی طرح لکھا ہے۔

اسی طرح بعض لوگوں نے صرف سیرت کی کتابیں لکھیں جس میں صرف آنحضرت کے عروا کو موضوع ٹھہرایا۔ اور چونکہ اس میں سوانح کا بھی ایک رنگ موجود تھا۔ اس لحاظ سے انہوں نے ولادت سے لیکر نبوت تک کے مختصر حالات بھی درج کر دیے۔

اور اس وجہ سے اس فن میں فتوحات تفصیل سے لکھی گئی۔ ملکی نظم و نسق اور تمدن و معاشرت کے واقعات کو عام طور پر بالکل تو نظر انداز نہیں کیا گیا ہاں انہیں دیکر بھی نہ لکھے گئے۔ مگر پھر بھی بعض سیرت نویسوں نے ملکی نظم و نسق کو بھی اس میں کما حقہ بیان کیا۔ مثلاً راوی العباد حوان قسیم کی تصنیف ہے۔ انہیں ہی رنگ اختیار کیا گیا ہے اور موقع بہ موقعہ واقعات کی سادہ سادگی کے اصول بھی لکھے گئے ہیں۔

اور اسی وجہ سے کہ اس فن کا موضوع صرف مغازی پر سنین کو عنوان بنایا گیا۔ تمام سیرت کی واقعات ذکر کئے گئے۔ اور غزوات ہی کے عنوان سے وقائع شروع کئے گئے۔ اور اس لئے سیرت موسیٰ بن عقبہ اور سیرت ابن اسحق مغازی کے نام سے مشہور ہیں۔ جیسا کہ ہم پہلے نقل کر چکے وہی عنایت الفہم بقال لہا کتاب المغازی۔

الکھارو کاں سب دلائل کو دیکھا  
تستلرم السیر و قطع المسافرو فی  
غایر کتب العمل بقدر کمال معاری

۱۵ مختصر۔ فتح القدیر بطبع مصر

کیونکہ عروا میں سر و قطع مسافرت کرنا شرعاً ہے  
اور کتب فقہ کے علاوہ اور کتب میں بحال کے سیر کے  
معاری کا نفاذ استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ کہتے  
ہیں کتاب المعاری۔

اس عبارتوں سے صاف ظاہر ہے کہ سیرۃ النبی محمد بن و علمائے کی اصطلاح میں صرف اس فن کا  
نام ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروا کے حالات لکھے جائیں۔ لہذا اس فن کا  
موضوع صرف معاری ہونگے اور جو باتیں ان مباحث سے علاوہ اس میں ہوں وہ بطور مبادی  
یا فوائد کے ہونگے۔ البتہ اس زمانے میں سیرت کا اطلاق سوانح عمری پر کیا جاتا ہے مگر اس  
سے متقدمین کی اصطلاح پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔

سیرت بمعنی فن ادب و عیوہ کی طرح فی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔ حدیث اصطلاحاً علوم کے مجموعہ  
سے عبارت ہے جو اس شعر میں جمع ہیں۔

سیر، ادب، و تفسیر، و عقائد، فتن، اشراط، و احکام، و مناقب

علم حدیث کا موضوع خود ذات مبرکات حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام والہیات ہیں  
اسی لئے خدام ملت، عاشقان بارگاہ رسالت، یعنی علمائے سلف و محدثین نے اس کی خدمت  
کی۔ اور ایسی خدمت کی کہ اپنی عمر کو اسکے لئے وقف کر دیا، اور اپنی زندگی کا نصب العین  
اسی خدمت کو بنایا۔ حدیث کے تمام شعبوں کی طرف یکساں اپنی توجہ کو منسلک کیا۔ اور جو  
کچھ رسول کریم سے مروی تھا، سب کو قلمبند کر کے انہواری نسلاں کیلئے ایک ہر ایک بڑا  
عظیم الشان ذخیرہ جمع کر دیا۔ اور جس نظر تحقیق، و تنقیح سے احکام کی روایات میں صحت و ضعف  
کو ممتاز کیا۔ انہی اصول کیساتھ معاری و مناقب کی احادیث کو بھی جانچا۔

جس طرح مذہب اسلام عقائد، اعمال، احوال، عبادات و معاملات، اخلاق ظاہری  
و باطنی و غیر متفرق اور متعدد شعبوں کو شتمل ہے۔ اور علمائے ملت نے ہر ایک کی کماحقہ کی  
خدمت اور انہی متفرق شعبوں کے لحاظ سے۔ علم کلام، تصوف، تفسیر، حدیث، فقہ، وغیرہ  
فنون مرتب کئے گئے، اور ہر ایک نے اپنی دیکھی کے موافق ایک ایک فن کی خدمت کی،

میں عبدالعزیز سے حکم دیا کہ غزوات میں کاحلقہ درس قائم کیا جائے، عاصم میں تضادۃ الصماء میں اس میں خاص کمال رکھنے تھے ان کو حکم دیا کہ دمشق کی جامع مسجد میں بیٹھ کر لوگوں کو معازی اور مسافہ سکھائیں یہ سیرت نبوی کا پہلا سنگ بنیاد تھا۔ برطرمانی نے اسے نوالہ اعلامہ اس خطبہ بحث سے بچ جائے۔ اور خود اپنی ہی تخریر کے موافق یہ سمجھ لیتے کہ سیرت نبوی اصطلاح متقدمین میں صرف معاری رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہے۔

علامہ نے سیرت نبوی کو شاہی تاریکوں سے مخفی ہوا سلسلہ تشبیہ دی ہے کہ جس طرح ان تواریخ میں ہجر درمید کارناموں کے اور کچھ نہیں ہوتا۔ اسی طرح سیرت میں بھی سردات کے سوا اور کچھ نہیں مگر یہ معلوم کہ علامہ کا اس سے کیا مطلب ہے، اگر یہ ہے کہ سیرت میں بھی ان تواریخ کی طرح آسمان اور زمین کے قلائے ملائے جاتے ہیں اور سالعہ امیر مہتے اور کھاسیاں سیاں کجالی ہیں تو میں افسوس کیسا تھا یہ لکھنے پر مجبور ہوں، کہ علامہ نے بافوسرت کی کتابیں دیکھی ہیں، یاد دیکھیں بودیدہ و دانستہ، ایسی حد بدسیرت کی وقعت قائم کرنے کے لئے، عوام کو ان بیرونوں سے منطس اور بدیقیدت بسا مایا ہتے ہیں، بے تشہ یہ ان معوں کے لحاظ سے قطع نظر اس کے کہ محدثین کی تمام اعلیٰ کارناموں اور ضمنی خدمتوں کی حق شناسی، ناشکری ہے، واقعیت سے بالکل دور ہے۔ اور اگر اس تشبیہ سے صرف یہ مقصود ہے کہ ان تواریخ کی طرح اس میں جنگی کارنامے ہیں، تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ انہیں کیا اعتراض اور کوسا الرام محدثین پر آسکتا ہے۔ یا انہیں کوئی ناخوشی یا غور ہے، جب یہ ظاہر ہو چکا ہے کہ سیرت غزوات نگاری کا نام ہے سوانح کا نہیں۔

کسی نئی کی مکمل اور جامع تاریخ یا سوانح دراصل اس کے اعمال، اسلاف، اور تعلیمات کے مجموعہ کا نام ہے، ساں نبوت کا لحاظ رکھتے ہوئے کوئی محفل ہرگز یہ مانے کے لئے آمادہ نہیں کہ کسی کی سوانح نگاری صرف وقائع نگاری میں منحصر رکھی جاوے۔ ایسی سوانح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجود ہے حوالہ علم حدیث کے لقب سے ملقب ہے۔ اور یہی نبوت کی وہ حقیقی تاریخ ہے، جسکی طرف سلف صالحین نے بیش از بیش توجہ کی۔

احادیث کے یورے مجموعے کو احکام ہوں یا تفسیر آداب، و فتن ہوں یا معازی و مسائل سب میں ایک ہی اصول ملحوظ رکھے گئے، اور سب کی صحت و ضعف کے ایک ہی شرائط و قیود مقرر

محدثین میں آیا، ماحنف نے اپنی کتاب میں صحت کا التزام کیا اور ہر قسم کی احادیث کو انکار و سیر کے متعلق ہوں یا معازی و مناقب کے سب کو صحیح طور پر جمع کیا۔ اور جو چھان بین احکامی روایات میں انہوں نے کی وہی معازی وغیرہ کی احادیث میں بھی کی۔ چنانچہ جن حدیثوں میں صحت کا التزام کیا گیا مثلاً صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ صحیح ابن خزمیہ۔ منتقی ابن ماجہ۔ صحیح ابن حبان وغیرہ ان کتابوں میں حدیث کے ہر شعبہ کے متعلق نہایت صحیح اور صحیح روایتیں جمع کی گئیں۔ عین اوتھون کی طرح معازی و سیر کے متعلق بھی بہت بڑا صحیح وغیرہ موجود ہے۔ خاص خاص فن کی تدوین کرنے والوں نے صرف معازی و سیرت کے جمع کرنے والوں میں بھی بعض لوگوں نے صحت کا التزام کیا۔ چنانچہ موسیٰ بن عقبہ نے جو امام رہبر کی فن سیرت کے دو خاص شاگردوں میں سے ایک ہیں، ایک سیرت لکھی جس میں صحیح روایتوں کا التزام کیا اس کے علاوہ اور بھی صحیح نسخے ہیں۔

ہاں احادیث ہر سے جس حصہ پر دین کا دار مدار تھا۔ اور جسکو حلال و حرام کے ثابت کرنے پر تعلق تھا اس کے متعلق زیادہ تر سے کام لیا گیا۔ اور جو حصہ دین کا موقوف علیہ نہیں تھا اس میں وسعت اور سہولت سے کام لیا گیا۔ کیونکہ احکام شرعیہ کا ثابث ہونا۔ ایک ایسا اہم امر ہے جس کے لئے نہایت صحیح روایات کی ضرورت ہے باقی جو روایات صرف علم کے متعلق ہیں عمل میں انکو کوئی دخل نہیں ان میں توسیع کرنا بھی مناسب تھا۔

علامہ شبلی نعمانی صاحب کی سب سے بڑی فرنگہ اشتہار جس پر ان کے اعتراضات کے اکثر نمبر متفرع ہیں، یہ ہوئے کہ متقدمین کی فن سیرت کو انہوں نے لغوی معنی میں لیکر اسکو سوانح سمجھ لیا۔ اور یہ لکھ گئے کہ ”اگرچہ سلطنت و حکومت کی تاریخ کے لئے بھی یہ صحیح طریقہ نہیں تھا۔ لیکن ہوت کی سوانح نگاری کیلئے تو بالکل نامور ہے۔“ کاسس علامہ سیرت کو اس اصطلاح کے لحاظ سے دیکھتے جس میں وہ متقدمین کے نزدیک سہل ہے اور فن حدیث کے ایک خاص شکر طے کا نام ہے تو یہ شبہ علامہ کو نہ ہوتا، اگر وہ یہ خیال کر لیتے کہ سیرت اصطلاحاً حاسرات کے حالات کا نام ہے تو ان پر یہ واضح ہو جاتا کہ حاکم و سوانح سمجھے ہوئے ہیں وہ اصل سوانح نہیں۔ اور کچھ نہیں تو کم از کم خود اپنی ہی تحریر کے اول حصہ (حضرت عمر



کئے گئے، اور جو حصہ آج کا موقوفہ ہے، غاصبہ صامدہ ہی اصول کے تائید میں اسکا درجہ رکھا ہوا ہے۔  
صحیح کیساتھ جمع کیا گیا، ساتھ ہی کتابوں میں جس کا التزام کیا گیا یا ان میں احکام و آراء کی معاری  
و مسائل کے متعلق، بالکل صحیح و حیرہ جمع کر لیا گیا، مافی اور ردایا سے منہ پر حصہ ہر حال و تاد  
و غیرہ بھی داخل ہیں اُس کے جمع کر سکے لئے علیحدہ تصنیفوں کی ضرورت ہوئی، اور وہ بھی ملوث  
کر لئے گئے، گویا آئمہ سے ہوا میں منقول ہیں جس کو محفوظ کر لیا گیا۔

جس کتابوں میں صحت کا التزام کیا گیا ان میں سے روایتیں صحیح ہی لائی گئیں مافی الہ سے  
علاوہ جو تصنیفیں ہوئیں۔ اُس میں بعض دیگر اور صحیح و ضعیف ہر طرح کی روایات کو جمع کر دیا گیا،  
اور اُس میں وہ شد و دہ رکھا گیا جو حلال و حرام کی روایات کے متعلق، کہا گیا تھا، اس لئے امام احمد  
میں حمل نے یہ کیا کہ اذاردیافی الحلال والحرام شد و دماوا، اردیافی، اللہ علیہ ائیل  
ذہا ہلنا یعنی جن روایتوں میں روایں کا دار مدار تھا اور جنکو حلال و حرام میں دخل تھا، انہیں ہم لوگوں نے  
شد و دہ سے کام لیا۔ اور جس روایات کو احکام سے عہ سے تعلق نہ تھا، ان کو سنی کر دی گئی اور ان  
مطلب کو حافظ زین الدین عراقی نے ایسی میرٹھ ملو میں ان الفاظ میں ادا کیا۔ ولہذا لفظ  
ان السید، جمع ما صحیح و دنا انکرا، یعنی میں میرٹھ (جو میرٹھ) سے علیحدہ کر کے لکھا گیا ہے، ان  
صحیح اور صحیح ہر روایت کو لکھا گیا ہے، اور انکی وہی وہ ہے کہ صرف صحیح حصہ ان کتابوں میں لکھا تھا  
میں صحت کا التزام کیا گیا۔

میرٹھ میں ہر طرح کی روایں موجود ہو چکی ہیں کہ جس کو صحیح مان لیا گیا ہے، صحیح و ضعیف  
کا معیار احادیث اسکا میں بھاوہ یہاں نہ رکھا گیا، سلف کے ایسی تحقیق کو صرف حلال و حرام  
میں محدود کر دیا، احکام میں ہر گراں احادیث کو غیر مہتمم مانسان سمجھا، یا ان حصہ میں جس میں مار کو  
غیر ضروری سمجھا اسکو نظر انداز کر دیا۔

ہیں اور ہر گراں، جو معیار صحت و ضعف کا احکامی احادیث میں بھاوہ یہاں بھی ہے، جو  
اصول یقین اور تنقیح کے وہاں رکھے گئے تھے وہی یہاں بھی بحال رکھے گئے ہیں، عور کو ہر طرح سے  
نقص میرٹھ کی کتابیں ضعیف و صحیح ہر طرح کی روایتوں پر مشتمل ہیں، احکام کے متعلق بھی ایسی ہیست  
سی کتابیں موجود ہیں۔



لائے ہیں جو ایسی تصحیح میں ہیں لائے۔ پھر عرض کیا کہ کہہ کر قصائل و ماقصائل رتھ، مگر ہمارے  
آمر و امین ہستی الوعیم سر از طرانی و عمرہ میں یا فی حاتی میں بخاری، ابی سلمہ، ابی ہریرہ، ابی ہریرہ  
اس قسم کی جو حدیثیں سانی اس ماحترہ میں ہیں یا فی حاتی میں وہ تمام احادیث ہیں، بیٹھ سنا آ  
اس نے قطعی تاس ہو تا ہے کہ قدر تمیق کا درجہ بڑھتا ہے اس لئے ساند آید روایتیں کئی جاز ہیں  
مستحیال میں کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا اگر بخاری مسلم کم درجہ کی یا ابی ہریرہ روایتیں یا ابی ہریرہ  
جیٹور دیے تو نتیجہ کا لیا صحیح ہو سکتا تھا۔ ماقی تصحیح سے یہ حدیث روایتوں کا ہونا، درجہ  
اُس بات کی دلیل نہیں ہو سکتا جسکو علامہ تاس کرنا چاہتا ہے، اس طرح ہماری مسلمہ الحدیث کی  
کسی حدیث کا ہونا۔ اُسکے ضعیف یا موضوع ہو چکی دلیل میں ہو سکتا امام مسلم بخاری، اسے سود  
کہد یا ہے کہ ہم نے تمام صحیح روایتوں کا استیسا سانی کتاب میں نہیں لکھا ہے۔

اور (مستحی) وہ حدیثیں ہیں جو دووں کے امر و نہی  
کے (مردیکہ صحیح یاں کی کہ موافق ہوں اس کو بھی وہ ایسے  
تصحیح ہیں نہیں لایے جو مانکوہ احادیث (اس سے  
مردیکہ صحیح ہیں) دوسرے کے، مگر صحیح ہو بخاری  
سے کہ اسے لایا ہے اسی حدیث میں صریحاً کہا کہ "ما ہوا  
اور مستحی صحیح احادیث ہیں یا اس پر نہیں لانا۔  
مسلم نے کہا ہے دعوا حدیث میں انی صحیح میں لایا ہوا  
وہ صحیح میں یا میں نہیں لکھا کہ حدیث میں نہیں لایا ہوں  
وہ ضعیف ہے۔

والصحيح الى عهدهما او على سوطهما  
اصح لم يورد اهما في كتابهما وصلا عما سجد  
سارهما قال البخاري ما اوردت في كتابي  
هذا الا ما صح ولم تركت كتابي  
الصحيح وقال مسلم الذي اوردت في  
هذا الكتاب من الاحاديث صحيح ولا اقول  
ان ما تركت ضعيف -

پھر علامہ کا یہ کہنا کہ "وہ روایت کہ جس طرح (مسلم) عالم وجود میں آئے تو ایوان کعبہ کی  
۴۴ گنبد سے گر پڑے، اس حارس کھنگنی، حیرہ طرہ جسکا ہو گیا، ہستی الوعیم، حاطی، اس کے سکر اور  
اس حریر سے روایت کی ہے لیکن بخاری اور مسلم بلکہ صحاح ستہ کی کسی کتاب میں اس کا یہ تذکرہ  
ہیں، اس سے اس روایت کا ضعف ہو مانتا نہیں ہو سکتا، یہ دوسری بات ہے کہ اس میں  
حدیث کی روایت کا کوئی طریقہ صحیح نہیں ہوا جو مستحی وہ ضعیف قرار دیا ہے۔

وہ روایت سند کے لحاظ سے ضعیف اور میر صحیح ہو وہ تو، حل حدیث کی رو سے نیک حدیث ہے

بعض روایتوں کو جمع کر سکے علاوہ وجوہ مذکورہ کے اور وجوہ بھی ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک کی کئی ستیوں ہوتے ہیں بعضوں سے زیادہ ضعیفیت ہوتی ہے اور زیادہ ملار مت کا موقع ملتا ہے اور بعضوں سے ہاں کم۔ ایسی صورت میں بعض جگہ محدث اس راوی کی پہلی قسم کی روایات کو مائل صرح مانتے ہیں اور دوسری قسم کی روایات کو بعض خاص موقع پر غروی کہتے ہیں مثلاً سہ ماہی میں حسین کو اس معص نام حرج و تعدیل سے لکھا ہے کہ غیر رہری میں نقد میں ایسی ہی اہل س عیاش کے مارے میں بخاری کہتے ہیں ادا حدت عن اہل بلد کہ صحیح و ادا حدت عن عبدہم صحیحہ دطر اگر اس شیخ کا کوئی دوسرا راوی اسکے روایت کی نسبت کرے تو یہ ضعف جاتا رہتا ہے۔ اس جس کے پاس متابع روایت نہ ہو بچے وہ اس پہلی روایت کو ضعیف ہی سمجھا رہے گا اور اس کے پاس ہو چکی اس کے نزدیک ضعف جاتا رہے گا۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی راوی بعض حدیث کے نزدیک ضعیف ہوتا ہے اور دوسروں کے نزدیک قوی ہوتا ہے۔ خلاصہ کہ ضعیف روایتوں میں مختلف حیثیتیں پائی جاتی ہیں۔ محدث کا مسلم ہونا ہے کہ بے ضعف روایتیں کثرت سے ایک مضمون میں آویں تو مجموعہ جس کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے۔ ان وجوہ کو ملحوظ رکھ کر اگر ضعیف روایتوں کو جمع کر دیا گیا تو میں نہیں کہہ سکتا کہ اس میں کیا قیامت ہے۔

محدثین نے احادیث احکام کیساتھ تشدد یا تمغی ضرور کیا کہ ضعیف روایتوں کو کم لیا۔ اور احادیث و مسائل میں ان اعتبار سے سائل کیا۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ وصال کی احادیث میں صحت اور ضعیف اعتبار نہ رکھا گیا یا صحیح و ضعیف ہم مل کر قرار دے گئے۔ بیہقی، الوعم، ررار، طبرانی جہاں اس قسم کی احادیث ضعیف موجود ہیں وہیں احکام کے متعلق بھی اس قسم کی احادیث موجود ہیں بخاری و مسلم نے چونکہ ایسی صحیح میں مائل صحیح اور اصح روایتوں کے لایکا الترام کر لیا ہے اس لئے وہ احکام ہوں یا وصال و مسائل دونوں قسم کے متعلق اسی احادیث کو لائے ہیں جو مائل صحیح ہوں۔ یہ نہیں کہ وہ ضعیف احادیث روایت ہی نہیں کرتے۔ امام بخاری کی حرز القراءۃ و حذرة حلف الامام کے متعلق ہے ہمیں ضعیف روایتیں بھی موجود ہیں ہمیں وہ ایسی بہت سی روایتیں



مگر ہاں اس راہ سے کہ سیرت میں "ہر طرح کی روایتیں" مرقیٰ نہیں اور وہ پورے مستند اور  
 قلعی النسب میں یہ کہنا کہ جو روایت عقل کے موافق ہو دھڑلہ اور مشاہدہ کے خلاف ہو وہ بھی  
 ضعیف ہے۔ اور اس کا میری عقل میں نہ آتا اس کے دوران کار، مبالغہ آمیز، اور باطل ہونیکے لئے کافی  
 ہے۔ یہ ایک بہت بڑی مصلیٰ ہے۔ اس راہ کے اگر کوئی تاملتے ہوئے نہیں۔ اور جس  
 کہ جسکی نقاب اُن کہ دھڑلہ ہے وہ جو اس اصول کو جسے زور دے چکے ہیں۔ کسی حدیث کی تصدیق  
 کیلئے ہماری، ایسا کی عقل کے مخالف ہر ماہ کافی ہیں، یہ تو یہ جو حرج مہم بھی اصول حدیث کی رو سے  
 حرج کیلئے کافی ہیں۔

اس جوری سے متیک لکھ دیا ہے کہ جو روایت عقل اور فطرت اور مشاہدہ کے خلاف ہو وہ صحیح  
 نہیں ہو سکتی اس کا اہم کا مطلب جو دہا میں لوگوں کے کلام سے معلوم کرنا چاہئے۔ اس جوری سے  
 اصول سے کئی حدیثوں کی تصدیق کی؟ حتیٰ حدیثیں علامہ سے اس اصول پر متفرع کہ ہیں وہ سب  
 کی سب اچھی صحت میں۔ علامہ کو سامنے تھا کہ کوئی ایسی حدیث نہیں کہ جسے خدا مالک قوی  
 اور صحیح ہوتی اور پھر اسکو اس جوری صحت عقل کی مخالفت سے یاں کر کے صحت سے لے کر  
 حدیث سے اس حدیث کے ہر ایک صحت تسلیم کیا گیا ہے۔ علامہ اسکو مخالفت دھڑلہ اور  
 سے صحت اسکا کہ جسے محمد صول کی تائید کرتے ہیں اہل الصاف سمجھیں۔ کہ اس سے تائید  
 ہو سکتی ہے؟ علامہ اس تائید کیلئے ہیں۔ کہ کوئی صحیح حدیث خلاف عقل نہیں ہو سکتی اس  
 نہ کہ اس قول کا تحمل ریل کے واقعہ سے معلوم ہو جائے گا۔ ہونے پر خلیفہ خدا کے رو برو ایک  
 ہماری و خدا ویری صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پیش کی جس کے لئے حزیہ کی مخالفت تھا اور جس کے  
 صراحت کے خلاف اسنے درواس پر بھی کہ اتنا کہ جو روید پر یہ کہا گیا ہو وائیں کہ اس کے لئے عقل کی مخالفت اس  
 ہوئی اور خلیفہ نے تحقیقات کی تو معلوم ہوا کہ اس پر بہت سے ایسے حجاز کے خط ہیں جو قریب سے پہلے وقت  
 مانیکے تھے۔ ایسی اساتذہ کی حرج قابل قبول ہیں یعنی طلبہ اس جوری کہ ہے کہ حدیث خلاف عقل  
 ہو تو ضعیف ہوگی مگر اس اصل اسکے کہ میں اس حدیث میں قلم اٹھاؤں، نہ کہ عقل اور فطرت کا صحیح معنی  
 تلامذہ یا اسے کہ اس جوری کی عقل کی مخالفت کا آنا۔ اس کے عرواقی ہو چکے لئے کافی ہو سکتا ہے  
 اسان کی عقل برابر ہیں۔ یہ جو دہا کی طرحی امر ہے اگر اس جوری کی عمارت کا وہی مطالبہ ہے جو

یہ کہ جسکی نقاب اُن کہ دھڑلہ ہے وہ جو اس اصول کو جسے زور دے چکے ہیں۔ کسی حدیث کی تصدیق  
 کیلئے ہماری، ایسا کی عقل کے مخالف ہر ماہ کافی ہیں، یہ تو یہ جو حرج مہم بھی اصول حدیث کی رو سے  
 حرج کیلئے کافی ہیں۔

یہ کہ جسکی نقاب اُن کہ دھڑلہ ہے وہ جو اس اصول کو جسے زور دے چکے ہیں۔ کسی حدیث کی تصدیق  
 کیلئے ہماری، ایسا کی عقل کے مخالف ہر ماہ کافی ہیں، یہ تو یہ جو حرج مہم بھی اصول حدیث کی رو سے  
 حرج کیلئے کافی ہیں۔

## بعض خبریات اصلاح انقلابِ مرت

### اصلاح معاملہ بے قفر

بقیہ نمبر اول جلد ۲۴

لغصہ آدمی مالک سواری سے بد عمدی کرتے ہیں مثلاً معاہدہ ہوا ہے یا آدمی کے غلام کا اور غلام دسے پانچ پیچہ اگر وہ سراع بھی نہ کرے تب بھی اسکو جائزہ سمجھا جاتا ہے اور یہ حال بکرا یا بکری کہ جب خاموش ہو گیا تو راضی ہی ہے کیونکہ لغصہ اوقات خاموشی کو جو قہر و لحاظ کے ہوتی ہیں مگر دل سے رضانہیں ہوتی تو ایسی خاموشی کافی نہیں اور بعض دفعہ وہ سراع بھی کرتا ہے مگر اونچا اُسکو دباتے ہیں کبھی کہتے ہیں یہاں ایسی کیا بے قفری ہے کبھی کہتے ہیں کہ یہاں سواریاں ہی کیا ہیں دو تو کیجیے ہی ہیں کبھی کہتے ہیں کہ ارے بھائی دو پیسے زیادہ لے لے لے کبھی کہتے ہیں کہ کسی دوسرے وقت سمجھ لینا اور وہی تباہی تباہی عذروں سے کام لیتے ہیں اور اس سے بحث نہیں کہ یہ جائز ہے یا ناجائز ہے سب ہی بات تو یہ ہے کہ جب معاہدہ بدلے تو مالک سے صاف اطلاع کرے اور اُسکے متعلق متعلق گفتگو کر کے جس طرح باہم طے ہو جاوے اُسکے موافق عمل کرے محض اس لیے جی کو سمجھ لینا کافی نہیں بعض آدمی مزدور کی مزدوری نہیں ٹھہرانے پھر بعض تو لاکسی خدا بٹھکے جو جی میں آیا دیدیا خواہ دوسرا رضی ہو یا نہ ہو اسکا ظلم ہونا تو ظاہری ہے اور بعض ایسے رعون میں بیہوشی سے بچتے ہیں اور ضابطہ کی یا بندی کرتے ہیں اُس محکمہ کے قواعد کے موافق کہ فی ہر اس قدر دیا جاوے دیتے ہیں اسی طرح گاڑی وغیرہ کا کرایہ گھنٹوں کے حساب سے دیتے کو کافی سمجھنے میں ہے خود دیکھا ہے کہ بعض اوقات دوسرا آدمی یعنی مزدور اور گاڑی والا اپنی ناوضاہی سے گھبرا کر ظاہر کرتا ہے کہ صاحب ایک پیسہ تو فلانا ہی لے لیگا دیکھئے کیسا وزنی امبابہ ہے اسکا تو زیادہ دینا چاہئے فی عدد کا حساب تو مختلف مقدار کی گھنٹیوں میں ہے دیکھئے ہزاروں گھنٹیاں بڑی ہی بڑی ہیں مشکل سے اٹھائی ہیں ایک ایک عدد دو آدمیوں کے اٹھانے کا ہے آپ اسکا بھی اُسی حساب سے دیتے ہیں غرض اس طرح سے وہ اپنی نارضا مندی کا ظہار



یہ ہے کہ دیکھئے احتیاط والے امر عمر واجب تک کی رعایت و اہتمام کرنے میں جس سے غرض کی  
ہوتی ہے کہ دوسرے دیکھنے والے واجب کا تو خیال کر سکنے تو مطلق نظر ان کا تعلیم ہی ہے اس لیے  
بعد مشیخہ غلو یا تقشف کا بھی زائل ہو گیا سو اس حالت میں ہمارا مورد واجہہ کی تو رعایت و اہتمام  
لے کر چاہتے ہیں غلطیاں تو معاملات کے متعلق تھیں جو سفر میں ہوتی ہیں بعض غلطیاں دیا  
کے متعلق ہوتی ہیں مثلاً بعض آدمی سفر میں نماز چھوڑ دیتے ہیں اور حج کو سمجھا لیتے ہیں کہ وضو  
اور عمار میں بڑی تسکلیں پڑتی ہیں اس لیے قصا کر لینگے مگر کوئی ان سے یوحیہ کہ وہ تسکلیں قابل  
برداشت ہیں یا ناقابل برداشت اگر قابل برداشت ہیں تو فرض کیلئے برداشت کردار اور اگر  
نا قابل برداشت ہیں تو جو لوگ سفر میں بھی نماز کے پابند ہیں وہ کیسے برداشت کرتے ہیں والد اگر  
شخصی خفیہ سی دھوی غرض کی تکمیل میں اس سب پر ہمارا اہتمام کرنا پڑے تو خوشی خوشی سب  
گوارا کریں مگر وہ تو دین ہی کے نام سے روح قصص ہوتی ہے بعض نماز تو پڑھتے ہیں لیکن اس کے  
استیلا و ارکان کی کچھ ریواہیں کرتے کوئی تیمم ہی کر رہا ہے اور مانی اسٹین پر پائل کے اندر  
موجود دیگر طہارت قبول نہیں کرتی کہ وہ پانی یا بخار کا ہے گواہیں یا سجادہ ملا ہوا جس مگر سو  
تو یا سجادہ کی طرف سے عصب کی مات ہے کہ نہ طہارت کے ہونے ہوسکتا ہے یا نہیں طہارت کو  
مہر جمع دیا وے پھر تیمم بھی کیا پڑے یہ چیز بغیر بھی ماردہ احادیث ہم کی صورت میں بھی جائز ہیں  
اور ترجمہ کر کے موجود ہے مگر اگر کو یہ کہہ کر اڑا دیا کہ اس کا کیا اعتبار کا سر ہاگر مسائل شریعہ کی تحقیق  
کرتے تو یہ مسئلہ بھی ان کو معلوم ہوتا کہ ایسی صورت میں اس کے اس و جمع ہی کا کچھ اعتبار نہیں  
اصل تشبیہ میں طہارت ہے جس تک تختہ کا کس مہر بالیقینی بہ اس وقت تک طاہر ہی ہے بعض  
استقبال قبلہ ہی کی ضرورت میں سمجھتے تھے اس لیے کہ روح سید باقر حسن قدس سرہ لکھتے کہ یا زید تاسیہ  
سو اگر دیکھا جاتا کہ یہ لوگ دنیا کے کسی کام کیلئے عصبہ شریعت جمی کہ انہیں اس کے تو اس کے اس  
غیر کو سننا جانا گو سمجھنے کے بعد اس کا ماحول ہوا تھا دیا جاتا کہ یہی اہم ہے دھوی صحت پر قیاس  
ہیں کر سکتے کہ یہ تمہارے انحصاری امور ہیں اور وہ لوحہ ایجاب الہی کے فیہ دیکھا ہی نہ اس کا  
قصاص و مہر یہ چہ معنی بلکہ حسب دنیوی مقاصد کیلئے شری بڑی سمجھتے تھے لیکن ساقی میں اس  
حالت میں تو نماز کے پابند ہیں ان کا یہ یہ قابل سعادت ہے میں تامل و اس سے بعض آدمی سمجھ

کراسے یا حضرات ان سب معروضات کو یہ کہا کرتے ہیں کہ صاحب ان لوگوں کی بہ عادت ہی ہوتی ہے عرض التفات ہی نہیں کرتے اگر وہ زیادہ لولا دھکائے ہیں چاہے کتنے ہیں وہ غریب ناموس نہیں ہو کر رہتا ہے سو جو سب سمجھ لینا چاہئے کہ عقدا جارا میں خود مزدور یا مالک کی رہنمائی سند دے دے کوئی سنا بطور مقرر ہو جائے گا کافی نہیں یہ مسئلہ تسمیر کا ہے جسکو ہمارے مالک فی لکھا ہے البتہ اس سے متفع ہو سکی ایک صورت ہے جو شیعہ کے موافق ہے وہ یہ کہ پہلے یہ بھی کہہ دیا جاوے کہ دیکھو ہم اس صابطہ کے موافق دینگے اسکے بعد چاہے کام شروع کر دیا سواری میں بٹھلا لیا اب وہ اس کے حق میں حجت اور لازم ہو گیا خوب سمجھ لینا چاہئے بعض آدمی اسباب شرط سے زیادہ لادیتے ہیں بلکہ بعض کچھ شرط ہی نہیں کرنے اور سواری والا سمجھ کر خاموش ہو جاتا ہے کہ معمول کے موافق ہو گا مگر عین وقت پر اس کے رحم میں تاثر ہوتا ہے زیادہ تو وہ نکرار کرتا ہے اور باہم اختلاف و نزاع ہوتا ہے پھر بھی غالب آگیا سو اس شرعی حکم سے کہ جہاں سواری کا مالک خود کہہ دے کہ اس سے زیادہ اسباب نہ رکھا جاوے اور پھر اس سواری کو یہ کرایہ کرے تو اس شرط کو اس نے منظور کر لیا پھر اس سے زیادہ لیا کی طرح جائز نہیں جس تک وہی راضی نہ ہو۔ اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ مالک کا راضی ہونا شرط ہے نہ شرط ٹھہرائی ہے کسی دوسرے ملازم و غیرہ کا راضی ہو یا کافی نہیں البتہ اگر ملازم کو اختیار ات شرط ٹھہرانے کے بھی دئے گئے ہوں تو پھر اسکی رضا بھی کافی ہے یہاں سے ریل میں قانون سے زائد اسباب لیا جاسکا حکم اور یہ بھی کہ اگر ریلوے کے ملازم چھوٹے بڑے زیادہ کی اجازت دیدیں تو اسکا حاکم ہونا بھی معلوم ہو جائیگا خواہ وہ کچھ لیکر اجازت دیں یا ویسے ہی رعایت کریں کیونکہ وہ ریل کے مالک ہیں اور اگر مالک کی طرف سے کوئی شرط و قانون وغیرہ ہیں تو پھر اس سے کرایہ کرتے وقت یا تو دکھلا دے کہ یہ اسباب ہیں یا اور نہ تلو دے کہ اتنا ہو گا اس زیادتی ناجائز ہوگی میں نے اپنے بعض اساتذہ کتب ابتدائے سے رئیس الاقنیا حضرت علامہ مفتی صاحب قدس سرہ کی حکایت سنی ہے کہ اسباب دکھلائے گئے بعد اگر کوئی شخص ایک خط بھیجتا تھا کہ فلاں شخص کو دیدیجئے تو فرمادیتے تھے کہ گھوڑے والے سے اجازت لیا کیونکہ یہ شرط سے زائد ہے میرا اس حکایت کے نقل کرنے سے یہ مقصود نہیں کہ یہاں تک رعایت واجب ہے بلکہ مقصود



ولا تسمعوا ظاہراً قول اور فعل دونوں کو عام ہے اور بعض اوقات ایک لفظ اور ہوتا ہے کہ اسٹیش پر اتر کر جماعت کراٹیکے لئے امام صاحب ایسے مختار ہوتے ہیں کہ وہ صحت کا وقت یا کر قرأت میں تطویل اور رکوع و سجود میں الطہار سے بعد استسقاء شروع کر دیتے ہیں اگر گاڑی نہ ہو سکے تب بھی مقتدیوں کو خصوصاً اسکے کہ مجمع میں سلف طالع کے لوگ ہوتے ہیں کیسی میتانی ہوتی ہے گویا اس سرگ کو عمر بھر میں آج ہی موقع امامت کا ملا ہے نہ لو اس سے پہلے کبھی میرا دورہ آئندہ کو امید ہے اسکے اس وقت کو عنایت سمجھا اور عمر بھر کا ارمان آج ہی نکالنا ضروری ہو گیا اسی طرح دو برگواروں کی حکایت ہے کہ ٹہلی میں اپنے رفیق کے ساتھ سوار تھے ایک صاحب سے توبہ کیا کہ غار نظر کیلئے اترے اور بڑھکر مصلے ہی پر وظیفہ شروع کر دیا کہ میں تو عصر بڑھ کر آگیا بیچارے فریق مصیبت میں آگئے کہ منزل دور اور عصر تک کا جس اور ایک صاحب غریب کے وقت اترے اور ہمارے بعد صلوۃ الاویس شروع کر دی اور تاریکی بڑھنا شروع ہوئی اور منزل کسی قدر فاصلہ پر اور مقام خطرناک ہو نہ رعبت ایسے تشدد اب کو ایسہ نہیں کرتی جس سے خود یا اس سے بڑھ کر دوسروں کو کلفت دیتی ہو یہاں راز معلوم ہوا ہو گا اس ارشاد کا ان اللہ یحب ان یوتی رحمۃ کما یحب ان یوتی عذاباً یعنی حصہ دینا عمل کرنا بھی ہمت سی دی مصیبتیں ہیں کہ وہ مہم جو حاتم ہے دین کے ساتھ اُس اور استانت اور التشریح اور انبساط اور دلچسپی کا اور مقصد عظیم ہے مقاصد لوا میں الہیہ ہے یہ کوتاہیاں قطع مسافت کے متعلق تھیں بعض کوتاہیاں عارضی قیام کے متعلق ہیں یعنی کسی مہم پر ایک دو شب مثلاً قیام کیا خواہ سکر میں یا کسی خاص میران کے پاس اگر سرائے میں قیام کیا ہے تو وہاں بھی ان امور کا لحاظ ضرور ہے کہ دوسرے مسافروں کو اس سے کلفت نہ ہو اور سرائے کے ٹھیکہ دار کو بھی تکلیف نہ پہنچا وے مثلاً بعض لوگ ملا ضرورت تو رو غل مجاہتے ہیں ملا ضرورت جاتے ہیں اور رفیق کے ساتھ قسے کہائیاں ہائیکہ ہیں۔ بعض آدمی گاتے بجاتے ہیں جس سے دوسرے مسافروں کو آرام و نوم میں خلل پڑتا ہے بعض ایسا کرتے ہیں کہ دوسرے مسافر کے کمرہ میں سے ہبکہ وہ کہیں جلا گیا ہو یا ریانی اٹھا لاتے ہیں وہ غریب اگر پریشان ہوتا ہے اسی ہمت میں ہوتی کہ ہنیا سے سے مانگ لیں اور اگر نہ ملے محسوری ہے انکو کیا حق ہے کہ دوسرے کی سائق قبضہ کی ہوئی لے لیں

ہو کر نہیں پڑھتے باوجودیکہ کھڑے ہو سکتے ہیں سو ان کی نماز بھی ہمیں ہوتی البتہ اگر قیام برقرار نہ ہو یعنی کسی سہارے سے بھی کھڑے ہو سکیں تب البتہ ٹھیک کر بیٹھنا درست ہے اس مسئلہ میں لوگ بحالت مرض بھی سخت غلطی کرتے ہیں یعنی ذرا مشقت ہو گئی اور پھر کمر بار بیٹھنے لگے درخت اور دیواروں میں تصریح ہے کہ اگر کسی سہارے سے کھڑا ہو سکے تب بھی کھڑا ہونا فرض ہے اسی طرح اگر آدمی قنات میں کھڑا ہو سکتا ہے یا بقدر تکلیف تحریر یہ کھڑا ہو سکتا ہے تو اتنا ہی کھڑا ہو یا ورنہ بعض آدمی باوجودیکہ جماعت کر سکتے ہیں مگر پھر نہ اتنا بیڑھ لیتے ہیں بعض آدمی سمجھتے ہیں کہ جماعت کیلئے اتحاد مکان شرط ہے اور ہر درجہ جدا مکان ہے اور ایک درجہ میں اسی جگہ نہیں اسلئے جماعت نہیں کرتے سو ہمارے نزدیک تو دوسری گاڑی تو میکے و سرامکان ہے لیکن ایک گاڑی کے متعدد درجے سب ایک ہی مکان ہیں ان میں جماعت ہو سکتی ہے اور اگر کسی صاحب علم کی یہی تحقیق ہو یا کسی عالم کی اس تحقیق میں کوئی تہلیل کرتا ہو کہ ہر درجہ جدا مکان ہے بیروں کریں کہ ایک ایک درجہ میں دو دو آدمی جماعت کر لیں اگر اصوات کا تماجم ہو تو ایک ہی وقت میں درہ آگے پیچھے اور چونکہ یہ مسجد محلہ نہیں اسلئے ہمیں تکرار جماعت کا اختلاف بھی ہو گا بعض آدمی ان بے احتیاطوں کے مقابلہ میں اس قدر محاط بنتے ہیں کہ ان کی احتیاط درجہ نشدہ تک پہنچ جاتی ہے مثلاً ریل کے اندر ہر گز نماز نہ پڑھیں گے اسٹیشن ہی پر اتنا فرض سمجھیں گے جیسے بعض اوقات طرح طرح کی پریشانیوں کا سامنا ہوتا ہے مثلاً اسباب ریل ہی میں رکھا ہے اور کچھ جاتا رہا یا کم از کم طبیعت اوپر مشغول رہی یا دوسرے مسافروں کے اس کی جگہ پر قبضہ کر لیا یا نہیں کیا لیکن ان کو اس احتمال پر پریشانی رہی اور مثلاً گاڑی بے سٹی دیدی اور ان کو برت توڑنا پڑی یا ایسا نہیں کیا لیکن مصطرب ہو گئے اور بعض اوقات گاڑی چھوڑ گئی اور ان کے اسباب کا نقصان یا سفر کا جرج ہوا اسوقت جو دروازے سے قلب میں خدا نخواستہ تنگی پیدا ہوئی یا خود ان کو تنگی نہیں ہوئی لیکن جو لوگ ہمیشہ دین کو محل دنیا کہا کرتے ہیں اور سوچتے ان کو دین سے توجش ہے ان کا سفر اور توجش اور ٹھہ گیا اور ان کی ہرست میں ایک عدد اور بڑھ گیا کہ دیکھئے دین بیکل کرے سے یہ پریشانی اور مصرت ہوتی ہے اس اُس حامل کو کون سمجھائے کہ اسکی پریشانی کا سبب دار کا تشوہ ہے نہ کہ دین سو حدیث **لَا تَقْصِرُوا فِي سُبُلِ**

اُسکو یہ اطلاع نہیں کی کہ میں کھانا کھا چکا ہوں اس قسم اہتمام نہ کرنا جاوے دیکھ رہی رہے تو علم نہ  
 سڑتا ہوا ہے اور نہ لحاظ سے نہ لوجھ سکنا ہے کہ آپ کھانا تو نہیں کھا چکے عرض اُسے اجمال پر  
 کھانا تھا کہ احسان کے سامنے کھانا آیا آپ نے ہمایہ میر جی سے ایک سالہ میں اُسکے کام اُٹھا  
 کا حون کر دیا کہ میں نوکھا چکا تھا۔ سہ ماہی کس سے موہ رہا کرنا کھانا تھا۔ بعض اہل  
 کرے ہیں کہ کھانا کھا لے بیٹھے اسوقت فرماتے ہیں کہ میں نوگو سرت نہیں کھانا میں نوگو سرت  
 نہیں کھانا۔ ظالم اگر پہلے ہی اُسکو اطلاع دیا جاتی تو کھانا کھال کھال وہ نظام فرما رہی ہوتا  
 کہیں پڑوس سے بھیک مانگتا پھر تاحے کہیں گھر میں گھی سے کرتلاں کرتا تھا۔ عرض ہوا وہ  
 درو سرخریں کا مصداق بگیا۔ بعض ایسا کرتے ہیں کہ بے اطلاع میران کے کہیں جلائے  
 اب وہ تلاش کرتا پھر تاحے اور گھر بھر کھو کا بیٹھا ہے مالو وہ گدا کر کے تسرب کار و رو کھانا  
 بااگر کہدیا کہ مجھ کو ملاں محض بے اصرار کر کے کھلا دیا تھا میں نے اسکا بھی کھا مارا ہے نا ہی نہیں  
 اس سے ڈھنگے کو خیر نہیں کہ کسی کی ایسی دبوئی کب جائز ہے کہ دوست کی دشمنی ہوا  
 وہ بھی ایسے شخص کی جسکا حق مقدم اور سابق ہو پس آدمی ایسا کرتے ہیں کہ دوست کی دعوت  
 خود قبول کر لی اور میزبان سے احارت لے کر لو کھا اُسکو اطلاع بھی نہیں کی۔ بعض ایسا کرتے ہیں  
 کہ خدمت ہو نیکا فصد دل میں کر لیا نہ میزبان کو نہیں بتلایا اس وقت برادر نارایا کٹر  
 اس گاڑی میں جاوے گا سواری کا اسطام کر دو اسکا سامان صیاف بھی صانع کیا اور بعض اوقات  
 خصوص قصبات میں عین وقت پر سواری کے اسطام میں بھی دشواری ہوتی ہے عرصہ  
 سب پریشیاں کر سکی باتیں ہیں جیسے احتیاط و احتراز و اجتناب بعض کوتاہیاں اپنی گھڑاؤ  
 متعلق بگینے ان کے ذکر پر مضمون کو ختم کرتا ہوں مثلاً سفر میں ہاگر گھر والوں کو اسے بہت  
 کہ ان کو اپنی چیریت تک کی اطلاع نہیں دی اُن سے اتنا لو اطمینان کر لیا کہ سب کو ایما  
 چھوڑ کر آیا تھا اب بھی رعایت ہونگے مگر وہ تو بریشان ہیں کہ سفر میں ہزاروں جاوے چھوڑ  
 ہوتے ہیں ان کو بھی تو مطمئن کرنا چاہئے تھا اور مثلاً ان کو اپنے والی کے وقت کی اطلاع دی  
 مگر اسوقت نہیں بیوی نے وہ بیچارے اُس اجنبی میزبان سے بھی زیادہ پریشان ہوتے ہیں اُسکو  
 تو صرف اپنی تکلیف سے پریشانی ہوتی اور گھر والوں کو تو تعلق محبت سے سب یہ بھی پریشانی ہوتی

کہ ستر لکھینے کے بھی خلاف، اور مردِ درت میں بھی یہ بات ہے۔ اگر کسی معاملہ ان کے ساتھ ہو تو کسی دل پر گد رے۔ تو انصاف کا مقتضایہ ہے کہ انچہ سرحد بسندی ردیگراں میں بند اور مشلا بعض لوگ ماحوہ یک سیاست مایجانہ کیلئے خاص مواقع میں اگر کوٹھری ہی میں موت لیتے ہیں یا کہیں گد رگاہ مسافران پر ایسا کرتے ہیں جس سے بعض اوقات ٹھیکہ دار کو صاف کرابا پڑتا ہے اور بعض اوقات دوسرے مسافر کو تکلیف ہوتی ہے اور مثلاً بعض لوگ چلتے وقت ٹھیکہ دار کا سا صاف کر کے ہنس جاتے یا ٹوچیکے نکل گئے یا نزاع و اختلاف کر کے گئے انہیں علاوہ گماہ کے حسین حق اللہ و حق العہد دونوں مصالح کے ایک حیرانی یہ ہونی ہے کہ دوسرے مسافروں کا بھی اعتبار جانا ہے اور ان کیلئے صواب و سختی جو کر کے جاتے ہیں اور ان کا سبب یہ شخص مناسب ہے ایسے ہی لوگوں کی نسبت حدیث میں مفتاح الترمذی معلق الحیر آیا ہے اور اگر کسی میرماں کی اس ٹھیکہ سے ہیں تو انہیں بعضے یہ کوتاہی کرتے ہیں کہ دونوں اسکے کہ اسکو اپنی آمد کی اطلاع دیں اسکے یاں بدون کھانا کھائے بے وقت جاہو جکتے ہیں کہ اسوقت اسکو کھانا تیار کرنا ہمیں کلفت ہوتی ہے اگر حساب سے یہ ہو چکے کا وقت ماقوت ہو تو چاہئے کہ کھانا کا انتظام ہو جائے کے وقت بطور حود کر لیں اور فارغ ہو کر وہاں جا دیں اور جاتے ہی اطلاع بھی کر دیں بعضے یہ کوتاہی کرتے ہیں کہ اڈل اسکو اپنی آمد کے وقت سے اطلاع تو دیدی مگر اسوقت ہو چکے ہیں وہ بیجا رہ اسٹیشن پر آیا سواری کا کرایہ دیا وقت صرف کیا کھانا نکوایا اور یہ نواب صاحب ذرا سے بدلے سے یا کسی دوسرے میرماں کے اصرار کرنے سے بھسک گئے بعض اوقات وہ کئی کئی وقت اٹیج تکلیف اٹھاتا ہے اور ان کو یہ تو موقع بھی نہیں ہوتی کہ وقت موعود آئے کے قبل اسکو مکرر اس ارادہ کے صرح یا تبدیل کی اطلاع کر دیں۔ خوب یاد رکھو کہ یہ اسلام کے خلاف ہے گو لوگ اسکو سرسری سمجھتے ہیں حدیث میں نص ہے المسلمون من مسلم المسلمون من لسانہ وید۔ پھر حسب اسکے یہ اور لسان سے دوسرا سلام نہ ہوتا تو یہ مسلم بدرجہ مقصودہ فی الحدیث کہاں رہ گیا۔ مگر مشکل یہ ہے کہ آکل برکٹ سے پڑھے کام رہ گیا کسی کی راحت و کلفت کی پرواہ ہی نہیں یہی وجہ ہے کہ اس خاص کوتاہی میں بہت تقات نفس و ہین الی العلم والدین بھی مبتلا ہیں اور ان کا مع درائن کے قلم میں میں بعضے اسبا کرے ہیں کہ کھانا کھا کر ہو چکے مگر جاتے ہی

## اسلام اور انفاق

مظاہر ہے کہ یہ وقت مسلمانوں کے لئے نازک ہے۔ باہمی نزاع سے مسلمانوں کا سہ ہزارہ پرالگ نہ کر دیا ہے۔ مالتفاقی غریب مسلمانوں کی متاع بیگنی ہے جس کو کدہ اسکے گھر کی میراث ہے۔ دشت غربت میں اس وقت اگر کوئی بھرم ہے تو وہ آپس کا اختلاف۔ عالم یکساں میں کوئی بار و مددگار ہے تو باہمی عناد۔ قومی مجلسیں ہوں یا مذہبی انجمنیں انکا یہ لاقانون یہ ہے کہ کوئی کیسی نہ سے اور سیاسی رائے پر عمل کریں عیسائی بدین خود موسیٰ بدین خود۔ خلوت ہو یا خلوت کبھی اسکا خیال ہمیں آتا کہ ہم کسی کی خدمت کرتے ہیں یا جھوٹا۔ اور کہیں یہ عیب تو نہیں جس کو قرآن شریف نے بھائی مسلمان کے گوشت کھانے سے تشبیہ دی ہے۔

اگر فکر ہے تو اس ماننا کی کہ ہماری شہرت کیونکر ہو۔ تمنائی ہر کہ فی مسغلیہ ہے نو کہ ہم کو سی تدبیر سخت یا کر جس جو ہمارے بھائی مسلمان کو نہ چہ دے دے ہر سے۔ اگر چہ کئی تو ہمارا غلام ہر کر۔ عرض علمی درنگاہ ہو با فہمی با بیٹ فارم منبر کے واسطے ہوں یا اطلع کے کچھ کر۔ کسی کی سلامی میں بسر کرنے اسے ہوں یا آزا و حکومت کے دعویدار۔ یہ جگہ مالتفاقی کے کرشمہ نظر آتے ہیں۔ افسوس ٹھہری باغ اس وقت گلزار ہے تو مسلمانوں کے نغصہ آسیر خاروں سے مزدل مسلمانوں کے یاس اس وقت اگر کوئی ہتھ بار ہے تو حد کی تیر چھری وہ بھی بیرون سے لئے ہیں بلکہ ایسے بھائیوں کا گلا کاٹنے کے لئے۔ ظہر اللہ ساد فی البر والہی۔

خون کے آنسو بہانے کی ماننا تو یہ ہے کہ مسلمانوں کی حکومت فرات کے کرہم و ردہ عصا میں بھی آج کل پھوٹ پڑی ہوئی ہے جس طرح کہ وہ تمام مسلمانوں کی اسلامی ملت ہے حتیٰ اسی طرح آج کل مالتفاقی کی بھی مادناہ ہے۔ آج اگر بنسراتی ہے کہ ناظم یا شافل ہو گئے تو کل میں ہوں کہ نیاری بے بھی ان یہ قرار کر دے گئے۔ ابھی دل کے زخم شک بھی نہ ہوئے۔ نتیجہ جو ایک نشتر اور گلتا ہے کہ شوکت یا۔ ابھی نغصہ کی فرمان گاہ پر مذر جوڑا دے گئے۔ آج کل قسط مذہب کی ریوڑ ایجنسی بھی ایک ترکس ہے جس سے ہر آتی ہے ترکی طرح لگتی ہے۔

بہ جدا جاسے خیریت بھی ہوگی اور مثلاً ماوجود اطلاع کر سکنے کے بلا کسی صلہ کے دفعہ گھر آجانا ماوریت میں اسکی بھی مخالفت ہے جسکی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ شریف عورتیں تو ہر گھر پر ہو سکی صورت میں زینب و ریت جھوڑ دیتی ہیں سو ایسا نہو کہ اُس متبدل حالت میں دیکر اُس کو نفرت ہو جاوے جو دنیا دہو جاوے مصالح خانہ داری کے اہدام کی اگر پہلے سے اطلاع ہو تو وہ آراستہ و پیراستہ تو ہو جاوے ممکن ہے کہ سحر کی دتا ہوں ٹی ہرست اور بھی طویل ہو سکے مگر فی البدیہہ جو خیال میں آئیں وہ لکھدیں ہمیں دخی اہمیں کے اصول سے دوسری کو ماہیوں کی بھی اصلاح کر سکتا ہے فقط واللہ لموقع تسلسل (اوکس فیدہ ولا شطط۔

اطلاع۔ { میرے حمال میں یہ مضمون محتاج تسہیل نہ تھا اسلئے اسکا اضافہ نہیں کیا گیا۔

سدہ استر فعلی عفی عنہ ۲۷ جادی الثانیہ ۱۳۳۱ھ

جبریا ابلیس { اس کتاب میں قرآن وحدیث سے نہایت واضح طور سے ثابت کیا ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ حرام ہے اور مجوس کے بعض شبہات اور دلائل قاسدہ کا اچھا جواب دیا جو سجدہ لغیر اللہ

رشتا قیامی { اس کتاب میں حکیم مولوی نور محمد صاحب احسان پوری نے اپنے نہایت مادر عجیب و غریب نجات کو ظاہر فرما کر غیر کواہی خلافت کا ثواب حاصل فرمایا ہے اور تجلیات و عجوبات دیگر ہم کے لیسوں کو بتدبیر و بد قیامی مختلف نہایت کثیر متعدد امراض کیلئے مفید تحریر فرمایا ہے۔ عام امراض کے علاوہ عیون کثیر الوجوہ امراض کے مفید علاج لکھا کہ کو کو نکو استہاری طبیعو کی عارضگی سی بچا سکی کوشش و رمانی پر صفاست نولی کا حدیث تین حرکت ہے لیکن فوائد کے لحاظ سے دل کے قیمت شاید گراں نہو۔ دونوں کتابیں جناب دلاوی حکیم نور محمد صاحب شائق ڈاکخانہ احسان پور ضلع مظفر گڑھ تحصیل سنانواں سے مل سکتی ہیں۔

نصائح قریضہ فیض آباد { جو اودھ کے قدیم دارالسلطنت تھریض آباد سے ہفتہ وار شائع ہوتا ہے بلکہ قومی مسائل پر نہایت آزادی و رائی رنی کریدوالا حریت اور سادات کار و دست کاری صومادودھ کا ایک نیا تر قومی سیاسی تمدنی اردو احوال کی اور قومی حقوق کا سرگرم مضامین

ہے جسکا لفظ بزرگ اعلیٰ ہے۔ اور جو حلوص صداقت اور قابل تعریف غرضی کیساتھ قوم و ملک کی خدمت کے لیے اپنی اپلی سچائی کی انعامت ہا کر اکیلا واد کو از زیادہ سردست نئے قیمت لائے لکھ ملے اور کم ہتھ اندازت تین روپیہ سے ۲۲

۲۲ جرم کی حاکمات حالت تہذیب و تہذیب آباد کرنا چاہیے۔

کوئی قوم اور کوئی طبقہ خواہ حاملوں کا ہو ماعاقلوں کا کسی نے بھی اتفاق کے خلاف نہ ہدائے  
ہمس کی جیسے، روح اور جسم کا اجتماع ہوا اس دہ سے لیکر آج تک دیکھ سائو نو سبب بھی کہتے  
نظر آئینگے کہ اتفاق کی سید ضرورت ہے۔ اور کوئی جماعت بغیر اتفاق کے جماعت نہیں ہو سکتی  
اگر روح کے بغیر کوئی جسم زندہ نہیں رہ سکتا تو اتفاق کے بغیر کوئی قوم زندہ نہیں رہ سکتی، اگر جسم  
انسانی کے لئے روح ضروری ہے تو حیات قومی کے لئے اتفاق ضروری ہے۔

نظام عالم پر غور کرو اور دیکھو کہ باروں کو دیکھو تو معلوم ہو جائیگا کہ انکی کل اتفاق سے  
چل رہی ہے۔ اگر آپس میں بھوٹا بیڑ بجائے اور ہر ایک دوسرے کی مخالفت پر آمادہ ہو جائے تو  
نظام عالم اس حالت پر قائم نہیں رہ سکتا۔ مرض کرو کہ مثلاً معمار معمار کی کرنا چھوڑ دیں اور آہستہ  
اپنے بدینہ سے نائب ہو جائیں۔ کپڑا سیسے والے کیڑا نہ سیسے اور تاجر تجارت کریں تو کیا دنیا  
کا کوئی کام چل سکتا ہے۔ اور حضرت انسان مند انسانیت پر جلوہ افروز رہیگی۔

صاف معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنی طبیعت کے ساتھ تمدن لیکر پیدا ہوا ہے اور انکی فطرت  
اتفاق کے یروں پر اوڑھتی ہوئی اس عالم میں ہو چکی ہے۔ غور کریں اور غور کرو کہ جس قوم میں اتفاق  
نہیں ہوا وہ اس سبکی طائر کی مثل ہے کہ جبکہ بازو کٹے ہوئے ہیں۔ وہ نہ چک سکتا ہے نہ اوڑھ سکتا  
ہے سوائے اسکے کہ گشتاؤنی زندگی بسر کرے اور رحم دل انسانوں کا دست مگر ہے اور کچھ نہیں کر سکتا۔

### تاریخ میں اتفاق پر کیا کیا اثرات مرتب ہوئے

جو حضرات کہ تاریخ کو غور سے پڑھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ تاریخ عالم میں اتفاق نے کیا کچھ دکھایا  
اور اتفاق کی زہر آلودہ سم سے کیا تباہی لائی۔ تم تاریخ عالم کو سامنے رکھو اور انکی ورق گردانی  
مربع کرو تو نو ٹکڑے آئیں گے کہ وہ ملک جو سیاست سے پہلے علوم و حکم کا سرچشمہ بنا۔ تمدن بڑھان کی  
مہرں وہاں سے بھوٹیں۔ جسکے آئینہ کو انسی نور کے بتلے رشتہ نے روش کیا۔ اسفندیار  
نے سکی درگاہ میں گرد و ملوار بدرگد رانی۔ اور گشتا سیسے ایسا تلخ اوتار کر رکھا۔ لیکن نا اتفاق نے  
اُس تمدن و تمدن کو اپنے صندوق میں لیا اور یونان کے فتح عظیم سکندر رومی کے قدموں پر  
قرمان کر دیا جسکی آستین میں نے ایران کی ماحداری کے ساتھ آئینہ کو بھی ٹھسٹا کیا اور

اس عنوان پر ہمارے ملک کے متناقض اہل قلم بہت کچھ تحریر کر چکے ہیں اور عرصہ تک شہسواران قلم اب مضمونوں جولاں گاہ رہ چکا ہے۔ یہاں تک کہ اگر تمام تحریروں کو اسکے متعلق جمع کیا جائے تو عجیب ہیں اسکا انبار قطب صاحب کی لاط سے بھی زیادہ اونچا ہو۔

پس ایسے مضمون یہ قلم اٹھانا اسکے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ جیسے ہوئے لوگوں کو منہ میں پرانا ہے۔ لیکن پھر بھی اس مضمون یہ قلم اٹھائے کیلئے حرج نے مجبور کیا وہ وقت کا اقتضا اور فتنہ و فساد کی عالم شوبی ہے۔ اسلئے ہم نے مناسب سمجھا کہ القاسم کے ورق بھی اس ضروری مضمون سے خالی نہ رہیں اور تبلیغ کا فرض بھی ادا ہو جائے۔

علاوہ ازیں واجب الرحمہ لو تعلیم یافتہ حوا میں مضمون کی مرتبہ خوانی میں متناقض ہیں اور اسے برور الفاظ سے اتفاق پر تقریر کرتے ہوئے زمین و آسمان ایک کر دیتے ہیں ہم انہیں سمجھائیں کہ اس طرح اتفاق نہیں ہو سکتا جب تک کہ ان مہول ریعہ عمل نہ کیا جائے جو اسلام کے اتفاق کیلئے مقرر کئے ہیں۔ ہمیں اس سے یہ کہ جو جماعت اتفاق کیلئے سب سے زیادہ چاک گریاں ہیں وہی ان مہول سے بالکل عاقل ہو جو اتفاق کی روح و رواں بنی۔ انشاء اللہ ہم اسکو لکھیں گے اور بہت بسط سے لکھیں گے تاکہ وہ سمجھیں کہ جس چوکھٹ کو ہم قنارت کے بازو سمجھتے ہیں وہی عزت کی دھلیز ہے اور جو دربار کہ روشن خیال نگاہ میں دولت کا سراپا ہے وہی اقبال کی جلوہ گاہ ہے۔ نیز اس مضمون میں ہم ثابت کرینگے کہ اتفاق جیسے ضروری مسئلہ کی اسلام نے کیا تعلیم دی ہے اور دوسرے ممبران اس بارہ میں کیا خیال ہے۔

اس تہید کے بعد اب ہم اپنے اصل مضمون کی طرف توجہ کرتے ہیں تو اس پر بحث کرنے کیلئے چار صورتیں خیال میں آتی ہیں۔

- (۱) اتفاق عقلاً ضروری ہے یا نہیں۔
- (۲) تاریخ میں اس پر کیا کیا ثمرات مرتب ہوئے۔
- (۳) اسلام نے اسکو کہاں تک ملحوظ رکھا۔
- (۴) دیگر مذاہب اسکے متعلق کیا تعلیم دیتے ہیں۔

پہلی صورت کے متعلق زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہر مانہ میں اتفاق کو ضروری خیال کیا گیا ہے



سے قیصر روم کسریٰ فارس کے حیران کو گل کر کے اسلامی روشنی سے منور کرتے ہیں۔  
آخر کار وہ مستحکم قلعہ صفین و جبل کے حوادث (جو بعض منافقین کی چالاکیوں سے پیش آئے تھے) سے بچتا ہوا بنو امیہ کی حفاظت میں آیا۔ اُنکی ماہمی مالغانی اور آئیں کی خانہ جنگیوں نے اس مقدس امامت کو چھین کر بائیسوں کے سرور کر دیا۔ واقعات، عالم سے نتیجہ نکالنے والوں کیلئے یہ وقت بھی عبرت کی رصد گاہ ہے۔ جہاں سے نظر آتا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے حسن کے سامنے ناح اوتار کر کہا۔ موئی بن ہشام حبسا سبیلہ لار آنکھ سے مانے یا سرخمر کر کڑا ہوا طارق بن زیاد سے خارج غظم نے اسکی درگاہ میں باسبا بی کی۔ وہ تحت مروان بن محمد بن مروان کے زمانہ میں عسائیوں کا پاندا بننا کیوں اٹھنے کہ بنو امیہ میں نا انصافی تھی۔

اس عسائیوں کا دور شروع ہوا اور اسلامی وسیع قلمرو کے مالک بنو امیہ کی تہذیب کی تین گنی کے مطابق عباسی تہذیب سے ہوئے۔ لیکن جس طوفان سے بنو امیہ کا چراغ گل کیا تھا وہ طوفان عباسیوں کی سلطنت میں بھی آیا اور بالآخر یہ سلطنت مستعصم باللہ کے زمانہ میں ابن علفی کے نقیب بن ابی ابرگہ کی موخر ہو گیا اور بنو امیہ کی تہذیب و تمدن کی تباہی کا گواہ تھا وہ جو یہ بلا کو خاں کی ہٹکار گاہ بنا جس نے بغداد میں یہو پکچر جانوروں کا نمب بلکہ اسافن کا سکا کیرلا۔

اس میں دجبار شام و عراق کو چھوڑ کر اس ملک کی طرف آئے جسکو طارق کی تلوار نے فتح کیا اور سات سو برس تک بنو امیہ کی یادگار رہا۔ اس ہی ملک کے علم پرور ہوانے جتسی یورپ کی جمالت کا پردہ چاک کیا اور ان ہی کی خاک سے وہ شخص پیدا ہوا جسکی ستار گدی یورپ اسعہ یورپ کی شک مجر کے ہیں۔ یہ نامور فلسفی جو حکما یورپ کا مایہ نارسہ بن رسید تھا۔ یہ اُنڈلس میں پیدا ہوا اور الوکرن طفیل کی ریزر سب رہا تمام یورپ کا اُستاد مانا گیا۔

مسلمانوں کی سب سے سب کی حکومت کے بعد اُنڈلس بھی اُن سے نظر ہو گیا۔ اور جو ملک کہ اپنی لیے نظیر صنعت و حرف اور اسلامی تہذیب و تہذیب کی جو سے عدس الہاد کملتا تھا۔ صدیاں گزرنیکے بعد مسلمانوں سے خالی ہو گیا۔ اسلامی آداب عروس ہوا اور تہذیب کی روشنی چمکی۔ جو مسجدیں کہ اللہ اکبر کی اواز سے گونجتی تھیں وہ خاموش ہو گئیں اور خالق ہیں کہ خدا قربان

آتش خالوں کو خاک بنا کر اوڑا دیا۔

اب اسی زاو و بوم کی زمین پر نظر ڈالو اور اسکی قدیم حالت پر غور کرو تو یہاں بھی قہم دکھو گے کہ جس ملک کی کھینٹ ارجن نے اسے ترسے دی اور جسکی سنری و سنادابی کو ہمارا جہ و سرت سائے اسے نچوں سے سینچا وہاں کوروں اور پانڈوں کی جنگ لے ویرانہ کر دیا۔ اور خاک اوڑنے لگی۔  
 آخر کار ہر ایک خدا کی برگزیدہ قوم آئی جس نے اس ملک کے مردہ جسم میں ہر جہاں ڈالی۔  
 لکس زمانہ کی آئینہ اسکو بھی بدیکھ سکی ابھی پورے ایک ہزار برس بھی نہ گزرے تھے جو کہہ دیا کہ بس اب تیری فہمستی کا وقت آ پہونچا۔ اے میری تحریر کے پڑھنے والو کہیں اس فہمستی کے قہم روہ محبوب نہیں رہو۔

ہاں میں نے کہا غلطی کی مجھے کیا لکھنا چاہئے تھا اور کیا لکھ گیا۔ تاریخ کا ذکر کرتے وقت مجھے افسوس ہوتا ہے کہ کیا کام آئے تاریخی واقعات اُنکی ہی زبان سے موثر معلوم ہونگے۔ علاوہ ازیں یہ بہت دم زمانہ کے افسانے ہیں ممکن ہو کہ زمانہ کی رنگ آمیزیوں نے ان میں بھی رنگینی بدلا کر دی ہو۔ اسلئے آپ اسلامی تاریخ کا آئینہ خانہ اپنے سامنے رکھئے۔ اور پھر اتفاق و نا اتفاق کے ماشے ملاحظہ فرمائیے۔ وہ تمہارے ہمیں جو دل بہلانے یا تفریح طبع کیلئے کئے جاسکتے ہیں بلکہ وہ ماشے جو غور کرنے اور حوں کے آنسو بہانے کے لئے ہونے ہیں۔

اب تاخیر نہ فرمائیے اور اسلامی تاریخ میں سب سے پہلے اس ورق پر نظر ڈالئے کہ بے بنیاد پروردہ پر کفر و شرک کی تاریکی میں حادائی مشعل روشن ہوئی ہو اور ظلم و قرائی کے مطلع پر چمکتے عالمیں کا آفتاب طلوع ہوتا ہے۔ یہ وقت بھی تاریخی دنیا میں ہر حیثیت سے بے نظیر ہے۔

جو قدر خونریز سمندر جنگ و جدل کا طوفان عرب کی زمین پر اسوقت چھایا ہوا ہے۔ دنیا کی کوئی تاریخ بہت تنہا نہ کر سکتی۔ لیکن وہ برگزیدہ ذات جو ختم نبوت کی حال تھی خونریزی کے بجائے ہمدردی کے دریا بہانی ہے اور جنگ و جدل کے عوض شفقت و محبت کے پھریرے اوڑاتی ہے۔

بیشمار مصیبتوں اور ۲۴ برس کی جہاد کاہ تکلیفوں کے بعد حقانیت کے مقدس ہاتھ اسلامی حلا کا سگ بنایا اور رکھتے ہیں۔ خلفاء اربعہ صواب اللہ تعالیٰ عنہم اسکی بنیادوں کو اوپر اٹھاتے ہیں۔ جسکی بلحاظی روم و فارس شام و عراق سے نظر آتی ہے۔ اس کے مینارے کے کلسن ہی روشنی

ہماری انکس حسرتوں پر ہر اچھے۔ بالافانی کی ہر بار ہکان ایکسی کران مایہ نمایاں ہم سمجھیں  
اور اس پر بھی رہ ہمارے خون کی سیاہی ہے اب وہ یہاں کھائے گئے اُس کی ناک میں ہے کہ  
سک کی جاک ہمارے آنکھ کا سر پہ اوڑھنے کی جھٹکا ہمارے رگوں کا حوں ہے۔ خدا کیلئے اُسکو بچاؤ اور  
اسلامی اخلاق پھیل کرو۔ ورنہ قیامت پھر کیا جواب دو گے

## اسلام نے اتفاق کو کمانٹک ملحوظ رکھا

مسلمانوں کی الہامی کتاب اور اُسکے مفسر حقیقی آنکھوں صلی اللہ علیہ وسلم سے کثرت سے  
آستیں اور پتیلیں بیان فرمائی ہیں وہ کثرت میں جنکا احصاء اس تحریر میں ہمارے دشوار ہے البتہ اللہ  
جہاں موقع ہو گا نمونہ ہم اُن کو نقل کریں گے۔ لیکن اسلام کی نمایاں خصوصیت ہے کہ اُس نے ایسے ارکان  
و اصول ایسے مقرر کئے ہیں جن سے علاوہ دیگر حکمتوں کے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ مسلمانوں میں اتفاق  
رہے۔ اسلامی عبادات اگر قلب کی صفائی روحانیت کی برقی سے سریشیں لو اظہار عودت سے بھی  
حالی نہیں۔ اگر انہیں کر کے سے حلقیت و عمدیت۔ حاکم و محکوم کا لعلق بر مہبوط ہوتا ہے تو اہلین کا اتفاق  
بھی قائم رہتا ہے۔ یہ وہ علاج اور دودھ مذہب کو دیکھو تو جزا یہ علاج اور قیام ہمد و مدہب پر جو کرو  
یہودیوں کی عید مسیح اور عیسائیوں کی ہستار رمانی کی حکمتیں سوچو لو یہ جو ہماں کہیں طرہ ایس کی جو  
اسلامی صوم و مملوۃ اور حج و زکوۃ میں ماؤ گے۔

اس تحریر میں ہمارا الصیبات العین اتفاق ہے اسلئے ہم ناطرس سے معافی چاہتے ہیں کہ نماز و  
غیرہ کے اسر حاصل تحریر میں کر سکتے البتہ اللہ کی دوستی مصوموں میں جس اسلامی اور عسلا  
عمادات کا موازنہ کریں گے تو اس مہضل حجت کی جانگی اسوقت صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ اسلامی  
ارکان میں اتفاق کی تعلیم کہاں کہ مہضہ اسلام میں نوحد و رسالت کے اقرار کے بعد جو دوسرا  
رکن ہے وہ عمارت ہے۔ عمار کی افر صیت استقامت ہے کہ کوئی مقیم ہو یا مسافر مرلین ہو یا تندرست  
امیر یا عیسر سب عمارت میں ہے۔ ونا یا بائع لیسے حسن یہ سب عیبہ کوئی حکم عائد نہیں ہوتا اگر  
مارنا یا دوسرے ہمارے اور اٹھا اہتمام ظاہر کر کے لئے اُن کو بھی عمار کی تاکہ کی گئی جینا خیر حدیث  
ہے کہ سب لڑکے۔ است و سب کہ عوں تار کا حکم کرو۔ اگر پھر بھی نماز نہ پڑھیں یہاں تک کہ دس جس

وہ بیواؤں سے آمادہ نہیں کیا جو طلبہ بیہوشوں سے مرہا کر دیا۔ تمام یہ لوگ اسلام کی حکمت سے کیسے  
حدائق کتاب بھی وہاں سے حصد ہو گئی اگر آفتاب کی تسخیر میں اس کتاب کو نہ کر کے اس میں  
کوئی حدائق کتاب کا بیڑہ ہے والا ہے نو اسکے ہر گوشہ کو میں سے حالی پاؤں گے۔

اس سیاست کی عیدیک نگار و بھجواؤں پر کر دیکھ کہ حسن ملک کی سرپرستی جلد ہی مصلحتوں کی اور پھر  
خاموش ویرانی کے بعد برصغیر کے چشم و چراغ عبد الرحمن بن اول سے اعداد و ست اگر افس جان ڈالی کر  
یا اتفاق کے بعد باب وہ ملک نہ سہر سکا۔ بار بار اور مرتبہ کے بعد زندہ ہوا کیس یا اتفاق کے نہ پھینک  
نہی سہی سہلے بھی ہیں عین مصلحت یا آخر عبدالرحمن بن الت کے مرتبہ ہی اسلامی رابطہ کی بھی جان کی  
شروع ہوئی جو طویل عرصہ کے بعد منہام آہ و بھروسہ کیلئے دس کر دی گئی۔ یہ اس وقت کی کہ جس کے  
بعد پھر وہ مسلمانوں کے نصیبوں میں ڈالتی۔

اس ہی زمانہ میں خداوند تعالیٰ کی رحمت نے اس کی نفاذی یہ کی کہ مسلمانوں کے قوم ہندوستان میں آئے اور ایسے جیسے کہ صدیوں تک نہ آئے تھے۔ یہ ان عمامہ یوسف جہاز ترس لوگوں کی اصلاح پر سی کا عوض تھا جسہوں نے تعارض اسلام کی قدر کی اور احکام خداوندی کی راہ میں انکھوں کو کھوایا اور احکم الحاکمین نے بھی ان کی قدر کی اور ان کے سروں پر یہ سلطنت کا تاج رکھا۔

وہ ایراں کے سبزہ زاروں اور افعانستان کی پہاڑیوں سے نادل کی طرح اٹھے اور سہرہ کی طرح  
ہندوستان پر بہے۔ اس ملک کی ہر چائی میں پہلے سے اُن کے دم جو مے کیلئے طاری تھی چراگہ  
اُن کا اقبال تاجداروں کے یہو پیکتہ ہی ہندوستان اسلامی تاش و توکٹ کا سان سا۔ سب سے پہلے ہو  
آنا اس بھی نظر آتے ہیں۔ اگرہ کے فتح کٹھ اور دھلی کے لال قلعہ کو دیکھو۔ اگر ایک طرف وہ مسلمانین  
سید کے حاوہ و جلال کا آئنا ہیں تو دوسری طرف اُن پر حضرت رستی ہے اور یمن سرحدتی ہے کہ راہ  
تھار سے رچنے والے لٹ گئے مگر قہم اسی قائم ہو چکا ہے وہ با اقبال حاکمیں کیا بیہ رار الگوئی  
وج مہر کر گئے سچے جودل ہی دل میں کہہ دیتی ہے کہ دیکھو یہ عالمگیری تو کب کی تصویر ہے؟ یہ تاجہامانی  
شان و شکوہ کا مرقع ہے؟ یہ سربا حضرت گری دربار ہے اور یہ میواری عزت و ماموں کا آئندہ  
چشمیں با اتالی کا خون جھلکتا ہے۔

نارنج کے عاشق اس مختصر تحریر کو غور سے پڑھو اور خیال کرو کہ حسد و کینہ و عوس و ستاؤ کیسے کہاں مقبول



ہو جائیں تو مار کر غار پر پڑاؤ۔ یہی عازدین اسلام کا ستون ٹھہرایا گیا اور حدیث میں تارک صلوٰۃ کا اسلام کا برباد کر دینا افادہ کیا گیا۔ یہی وہ غار ہے جو بھی مسلمانوں کا تعارض تھی اور اسلئے نماز کی سرک کرنا اسے کو کافر بنایا گیا ہے عرض اسلام کے کرن اعظم عازدین حسیکی باکید کرتے نہ ہوں میرا آئی ہے العاق کی حکمت ہو جو وہ ہے اسلئے کہ ہمارے ادا کر سیکے لئے جماعت کی سخت تاکید ہے ہمارے کی طرح جماعت کے متعلق بھی شریعت نے ہر ایک اہتمام کیا ہے

سب سے پہلے فقہار کی طرف نظر کرو تو معلوم ہو گا کہ وہ عاصی کو کہہ کر دے دیتے ہیں جیسا اہل طاہر امام احمد وغیرہ قائل ہیں کہ جماعت فرض ہے امام جماعتی جیسے دو قول مردی ہیں ایک جماعت فرض ہے دوسرا یہ کہ جماعت فرض کفار ہے۔ احناف کے مشہور امام امام حجاز جماعت کو فرض کھایہ فرماتے ہیں محققین احناف صاحب بحر الرانی و حلی و غیرہ جماعت کو اگر سنت ہو کہ قرار دیتے ہیں لیکن عملاً وہ بھی وجوب کے قائل ہیں قرآن شریف کا حکم ہے اقم الصلوٰۃ والاداء لکوفۃ واداء لکوفۃ مع الراء کعبیں۔ نماز اور زکوٰۃ ادا کرو (اور نماز کیسے ادا کرو) کہ رکوع کرو رکوع کرو رکوع کے ساتھ یعنی جماعت سے نماز پڑھو۔ اگرچہ معصومین سے اتنے میں رکوع کے معنی حش و خضوع کے بھی یہاں کہتے ہیں اگرچہ معصومین کا رجحان اس عاصی سے معلوم ہونا ہے کہ وہ رکوع کا معنی صلا ہے جیسا کہ علامہ الوسی ابن جریر طبری حضرت ابن عباس اور قاضی بیضاوی نے ایسی ہی تفسیر ہی بھی یہاں فرماتے ہیں کہ صلوا مع المصلین بالجماعۃ عازر پڑھنے والوں کے ساتھ جماع سے اگر دو سے معنی کو سامان بھی کیا ہے تو قبل سے جو ضعف یہ دال ہے۔

یہود سے مخاطب (جبکہ باقی آیت سے معلوم ہوتا ہے) اور واداء لکوفۃ سے پہلے صلوٰۃ کا ذکر کیا بھی یا یہاں ہے کہ اسکے معنی جماعت سے عازر پڑھنے کے ہوں۔ کیونکہ یہود نہ نماز پڑھتے تھے ان کے ہاں جماعت نہ تھی ہر حال اگر رکوع کا لفظ دوسرے معنی کو مختل نہ ہوتا تو جماعت سے رکوع کا فرض ہوتی عملاً واجب ہو میں تو اب بھی شک نہیں۔

اب ان کی طرف توجہ فرمائی جسکی آیت مرحومہ کیلئے ہی تصدیق ہے جماعت کا علم ہے جیسا جو ہر صدق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت کہتی قصاص میں ہوتی یہاں تک کہ میں اس میں بھی وہ کے کاہنوں پہ ہاتھ رکھ کر اس حالت میں کہ آپ کے مبارک پاؤں میں رکھتے آئے تھے کہ ہر

(سیرۃ نبویہ ص ۵۲۳)

# القاموس

القاموس فی لغۃ العربیہ  
والفہم فی لغۃ العربیہ

عربی - مذہبی - اخلاقی - ادبی - تمدنی - تاریخی - ماہوار سالہ

نمبر ۱۰۰ یابت ماہ شوال ۱۳۳۱ھ جلد ۱

خاکسار حبیب الرحمن مدیر سالہ

(نے)

مطبع قادیانی واقع دیوبند میں اپنے اہتمام و حیا

(اور)

مدیر ایڈیٹر محمد رفیع شاہ کٹیا

## تقریظ

مفصلہ دِلِ کُنایا میں دفتر القاسم میں بعض اظہارِ رائے موصول ہوئی ہیں ان کتابوں کے مصنف جناب مولانا ابو احمد رحمانی صاحب ہیں۔ اس احمدی فرقہ کے اُن دلائل کا ابطال کیا گیا ہے جو اُن کے لئے مایہ فخر اور موجبِ افتخار تھے اگرچہ اس فرقہ کے رد میں کثرتِ کتابیں تالیف ہوئی ہیں مگر یہ کمائیں اُن اعلیٰ کتابوں میں شرح میں نہایت تہذیب و شایستگی کے ساتھ اس فرقہ کی سیادوں کو ہلا دیا ہے۔ انہی مضمون مزاج قادیانی اُن کو دیکھ کر اپنے عقائد سے عیشہ کے لئے تائب ہو گئے۔ حق یہ ہے کہ مصنف علام نے ایسا عجیب و غریب طرزِ اختیار فرمایا ہے کہ انہی کا جواب دینا تو بالکل مناسب ہے شہادت و براہین کے ذریعے کوئی کتاب ہی قوی فیصلہ کیا جائے مگر پھر بھی غلطی کا احتمال ممکن ہے لیکن جو فیصلہ خود مدعا علیہ نے اقرار سے کیا ہے۔ اُس میں چون و چرا کی کیا گنجائش ہے۔ حضرت مولانا موصوفتِ امت بکاظم نے مرزا صاحب ہی کے اقوال سے ثابت فرمایا ہے کہ مرزا صاحب سچ موعود اور نبی تو کیا ہو گئے۔ آگے مسلمان بھی نہیں۔ بلکہ انکو سچا انسان کہنا بھی انسانیت سے خارج ہے۔ ایسی مفید کتابیں اس پرفتنِ زمانے میں ہر مسلمان کو دیکھنا ضرور ہیں۔ بلکہ اگر حامیان اسلام انکو خیرِ بد برفت تقدیم کرنا چاہتا ہے جاری کر دیں تو یہ بھی صدقات جاریہ میں سے ہو۔

فیصلہ آسمانی حصہ اول فیصلہ آسمانی حصہ دوم تتمہ فیصلہ آسمانی شہادت آسمانی  
 سزیرمانی تنبیہ قادیانی معیار المسیح معیار صداقت حقیقۃ المسیح  
 مسلمان دِل کے تین سے ضرور طلب فرما کر پڑھیں اور دوسرو کو سنائیں :-  
 مولوی محمد ابوالحسن صاحب منوگیر محلہ مخصوص پور

## القول الصحیح

## مکائد المسیح

یہ کتابیں اس فرقہ کے رد میں جناب مولانا مولوی محمد سہول حسن مدرس دارالعلوم دیوبند نے تالیف کیا ہیں جن میں بابت احضار کے ساتھ مرزا غلام احمد کے وہ اقوال جمع کئے ہیں جو حکوٹ پر حکمرانی محمد اکبر کو بشیرِ یکہ منصف ہو سکی تھی یہ کتاب انہیں ہو سکتا۔ اس کے ساتھ مذہبی برتاؤ کر کے طریقے بھی بتائے گئے ہیں اور ہندوستان کے اکثر علماء کے سرخط پر۔ یہ مجموعہ مقلدِ دل کا مصداق ہے مناسب تھا کہ اس قسم کے رسائل نہایت تقسیم کئے جاتے مگر چونکہ بصرہ شاعت عامہ ہر اردو کی تعداد میں طبع کرانی وجہ سے اسیرِ رقم تیر رہا ہوئی ہے اس لئے میں پسند کرتا ہوں

قیمت دہلی دس پائے کلکتہ دس پائے بمبئی دس پائے لاہور دس پائے کراچی دس پائے



## بعض خبریات انقلابِ اُمّتِ مسیح اصلاح

— (اصلاح معاملہ تعلیم نسواں) —

ہر جہد کہ بعد ورودِ حدیث طلب العلم فریضہ علی کل مسلمہ و مسلمۃ و ہر ایک  
 من النصوص الموحۃ لتحصیل العلم علی الرجال و النساء اسس محنت پر مشتمل کلام کر سکی  
 کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی خصوص جبکہ اسکے ہمت فل اسی را الہ الفہم کی بیلہ قول  
 کے نمبر ۱۹ ص ۲۰ و نمبر ۲ صفحہ ۲ میں مجلہ اس سے نعرہ بھی ہو چکا ہے لیکن بعض واقعات  
 خصوصیات کے (کہ زیادہ ان میں ہندوستانی مورت کے حالات ہیں جبکہ مشاہدہ اگر ہونا رہتا  
 ہے) اس بات میں متقل اور کسی قدر معصل گفتگو کئے جانے کو متفق ہی ہو رہے ہیں۔ بس اسکا اہد  
 ضرورت مکرر ذکر کیا جاتا ہے۔ سوچا نہا چاہئے کہ اس مقدمہ میں ہما نشکہ نتیجہ کیا گاہے حال  
 کے لوگ ہیں۔ ایک وہ کہ تعلیم نسواں کے نہ مخالف ہیں نہ حامی مگر تعلیم کا ہتمام نہیں۔ دوسرے  
 وہ کہ اسکے مخالف ہیں۔ تیسرے وہ کہ اسکے حامی ہیں۔ اور ان برسے مختلف کوتاہیاں واقع  
 ہوتی ہیں۔ چنانچہ اول طبقہ کی کوتاہی جو سب کوتاہیوں سے اشد و اعظم ہے یہ ہے کہ سرے سے  
 مستورات کو تعلیم دینے ہی کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی نہ مردوں کے نزدیک اور نہ خود ان  
 مستورات کے نزدیک۔ اور دلیل ان لوگوں کی جو ان کے اشتباہ کا منشا ہو گیا ہے یہ ہے کہ  
 کیا عورتوں کو کوئی نوکری کرنا رہ گیا ہے جو ان کے پڑھانے کا اہتمام کیا جاوے معلوم ہونا ہے کہ  
 کہ ان لوگوں نے نہ تعلیم کی غرض سمجھی اور نہ ان لصوص و روایات میں جو کیا جو مردوں اور  
 عورتوں دونوں کیلئے ایک درجہ میں تحصیل علم کو فرض و واجب قرار دے رہے ہیں اور نہ اس تعلیم  
 سمجھا جو کہ فرض ہے۔ سمجھ لینا چاہئے کہ علوم سے غرض نوکری نہیں ہے کیونکہ جو علم علی العین واجب  
 التحصیل ہے وہ علم معاش نہیں ہو بلکہ وہ علم دیں ہے جس سے انسان کے عفا بد و اعمال و معاملات  
 و معاشرت و اخلاق درست ہوں جبکہ ثمرہ دیا میں اُولئک علیٰ ہدٰی و اُولئک علیٰ ہدٰی کی لہذا

# فہرست مضامین رسالہ انقاسم بابت ماہ شوال ۱۳۳۷ھ

۔ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۱۸ء ۔

جو حضرت لانا مولوی خلیل احمد صاحب حضرت مولانا مولوی شرف علی صاحب

۔ (اور) ۔

دیگر مقدّمین مقتدر علماء کی سرپرستی میں  
شائع ہوتا ہے

۔ (۱۰) ۔

صاحب مضمون	مضمون
۱ حکیم الامتہ حضرت مولانا شرف علی صاحب	بعض جبریات انقلاب امت مع اصلاح
۱۲ مولانا مولوی سرور احمد صاحب	اصلاح معاملہ تعلیم و ان
۱۳ مولانا مولوی شایق احمد صاحب	تقریب کتب
۲۴ منشی عبدالحمد صاحب جوپوری	سیرت النبیؐ
۲۵ مولانا مولوی مظہر الدین صاحب	قطعہ تاریخ وفات مولانا سید احمد حسن صاحب رحمہ
	اسلام اور اتفاق

تفسیر مظہری { اس کتاب کے واقعی اوصاف کا ذکر اور اسکی ضرورت کا اظہار چند مرتبہ انقا  
میں ہو چکا ہے۔ تمام کتاب کے طبع ہو سکی ضرورت ہے کچ تک بھی تمام کتاب  
طبع نہ ہوئی تھی مولوی سید محمد یامین صاحب رئیس شہر میٹھ کبیرہ دروازہ نے اسکا ارادہ بخینہ  
کیا ہے مگر اجرائی مطبوعہ کے فروخت ہونے بغیر تمام کتاب کا طبع ہونا دشوار ہے اس لئے علم  
دوست حضرات کو اس کتاب کی طرف توجہ کرنی ضروری ہے مگر وہ بالایتہ پراجزائی مطبوعہ طلبہ فائز  
سورہ فاتحہ - سورہ مائدہ - سورہ النعام - سورہ اعراف - سورہ انفال - سورہ بقرہ - سورہ بقرہ  
اس

۱۔ اہل مستورات کا درسی کریمگی پھر حسب معاملات کے ساتھ بہ طرزِ نعل سے تو معاشرت کی اصلاح تک تو کہاں دہیں جاؤ گی کیونکہ معاملات کو حقوق العبادت سمجھنا مانا ہو خلاف حاسر کے کہ اس میں یہ پہلو بھی ظاہر نہیں ہے اہل و عیال کی ہی اہم کم ہے پھر حسب معاملات، و حاسر سے اتنی بڑی پروا ہے تو اخلاق باطنی مثل تواضع و اخلاص و حور و محبت و دہبر و منکر و کج و لک کی طرف تو کیا توجہ ہوگی کیونکہ معاملات کا زیادہ اور معاشرت کا اس سے کم دوسروں تک تو اثر پہنچنا معلوم ہو نیز ان پر بعض اوقات یکنامی و مذہبی کا ترتیب بھی ہو جاتا ہے بخلاف اخلاق باطنی کے کہ اس کا عالم تر بھی اپنی ہی ذات تک محدود ہے اور بوجہ جفا کے دوسروں کو ان کا علم بھی کم ہوتا ہے جس سے نیک نام یا بدنام کر سکیں اس لئے اس کا اہتمام تو بالکل ہی نادر ہے حتیٰ کہ بہت سے خواص میں بھی نابھوا مچہ رسد بہر حال اس سبب سے دینیہ میں قلتِ مبالاة کا اصل منشاء و سبب قلتِ علم دین ہے پھر جہاں بالکل ہی علم نہ ہو (اور اس سے بڑھ کر یہ کہ فطرۃ عقل بھی کم ہو کیونکہ طبقہ انانیت قدرتی طور پر ناقص العقل ہوتی ہیں غرض جہاں نہ عقل ہو نہ علم ہو) تو وہاں تو امور مذکورہ میں کوتاہی کی کیا حد ہوگی غرض عقل اور مشاہدہ دونوں شاہد ہیں کہ بدوں علم کے عمل کی تصحیح ممکن نہیں اور عمل کی تصحیح واجب اور فرض میں تحصیل علم دین کا فرض ہو ماحصب اور دعویٰ کیا گیا ہے عقلاً بھی ثابت ہو گا اور معارض ہونا اس سے اوپر بیان کیا گیا ہے تو دونوں طرح تحصیل علم دین فرض ہوا پس ان لوگوں کا یہ خیال کہ جب عورتوں کو نوکری کرنا نہیں ہے۔ تو انکی تعلیم کب ضرور ہو محض غلط ٹھہرا۔ یہ جواب ہوا انکی مذکورہ کوتاہی کا۔ لہٰذا اس پر یہ سنہ نہ ہو سکتا ہے کہ علم دین کی فرض سے تعلیم بطریق متعارف کا واجب ہو مالا رام نہیں آتا کہ مستورات کو کتاب بھی پڑھانی سادیں بلکہ یہ فرض اہل علم سے پوچھ پاچھ رکھنے سے ادا ہو سکتا ہے سو اسکی تحقیق یہ ہو کہ وافی یہ بتا صحیح ہے اور ہم تعلیم متعارف کو فی نفسہ واجب بھی ہیں کہتے لیکن یہاں تین مقدمے قابلِ ملاحظہ ہیں۔ اول یہ کہ مقدمہ واجب و واجب ہوتا ہے گو بالغیر یہی جیسے جو شخص زیادہ سفر چھ قطع کرے یا قادر نہ ہو اور اس شخص کے زمانہ میں ریل اور اگلوٹ ہی ذریعہ قطع سفر کا متعین ہو اور اس کے پاس اس قدر وسعت و استطاعت بھی ہو تو اس شخص پر واجب ہو گا کہ سفر کا غرم کرے اور ریل اور

اور احقرت میں اولیٰ انکھم المفلحون کی بنیاد ہے سو اس کا جو بظاہر ہے معافی  
عقلاً بھی دلائل معنیہ میں طلب العلم واجب علی کل مسلم (مسئلہ) طلب العلم  
واجب علی کل مسلم (الدیلمی عن علی) طلب العلم واجب علی کل مسلم  
(کافی تاریخ عن انس) تعلموا العلم وعلوہ لئلا تمس (قطعی عن ابی سعید و ہبیب عن ابی بکر) تعلموا  
العلم قبل ان یرفع (الدیلمی عن ابن مسعود عن ابی ہریرۃ) یا ایہا الناس علیکم بالعلم  
قبل ان یقبض (طیغ الخطیب عن ابی امامہ) ناہا الناس حذوا من العلم قبل  
ان یقبض العلم (حم والدارمی طبیب ابوالاستیج فی تفسیرہ وان مروی عن ابی امامہ) ویل لمن  
لا یعلم (حل عن حدیث) کدافی کنز العمال وغیر ذلک من النصوص العامة للرجل والمرأة۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ اصلاح عقائد و اعمال کی فرص ہو اور وہ موقوف ہے ان کی تحصیل علم پر  
چنانچہ ظاہر ہے اور فرض کا موقوف علیہ فرض ہے۔ پس تحصیل علم فرص ہوا اور یہ چند کہ موقوف ہونا  
عمل کا علم پر بالکل بدیہی ہو مگر اس سے ترقی کر کے کہا جاتا ہے کہ حسی بھی ہو۔ چنانچہ علم عورتیں  
جس حالت میں ہیں سب دیکھتے ہیں کہ نہ انکو شرک و کفر کی کچھ تیرہ سہ ایمان و اسلام کی کچھ  
مبہوت ہے جو جہاں خدا تعالیٰ کی شان میں بک دیتی ہیں جو جہاں احکام شرعیہ کے مقابلہ میں  
ربان درازی کر بیٹھتی ہیں اولاد کیلئے یا شوہر کو مسخر کرنے کیلئے ٹوٹے ٹوٹے جادو منتر جو کچھ کوئی  
تلاوت ہے ملا امتیاز منسروع یا مشروع کے سب ہی کچھ کر گزرتی ہیں جو عقلاً مدہی میں یہ حالت ہے  
نومارور وہ کانو کیا دکر ہے سنی کہ بعض کی نوس ترک سے گزر کر استخفاف ملکا بشارہم و نظیر  
تاک پہنچ جاتی پھر بعض تو باوجود فرض سمجھنے کے اسکو ترک ہی کر دیتی ہیں اور بعض اسکی وقعت  
بھی نہیں کرتیں کوئی ضروری امر نہیں سمجھتیں اور بعض اسکو منحوس و موجب حضرت اعتقاد  
کرتی ہیں اور یہ دودرہجے کفر صریح ہیں اور اول حق و کبرو ہے اور جب نماز روزہ میں کفایت  
ہے جس میں ایک پیسہ خرچ بھی نہیں ہوتا تو زکوٰۃ اور حج جس میں پیسے کا بھی خرچ ہے اسکو تو چھو  
ہی بہت اور جب عقائد و اعمال دیانت کا یہ حال ہے تو معاملات کی درستی کا تو احتمال ہی  
نہیں ہو سکتا کیونکہ نماز روزہ کی صورت تو دین کی ہو اور معاملات تو عوام کی نظر میں بالکل  
دنیا ہی کی شکل رکھتے ہیں اسلئے ان کی درستی کا اہتمام تو خاص ہی خاص لوگ کر لیتے ہیں۔

طرح ہوتی ہے کہ اپنے نفسانی حد بات کو ان تک بدرجہ تحریر پہنچا دیتے ہیں اور ان کے پاس  
 حسب ایسی تحریرات پہنچتی ہیں کہ بھی متنازع ہو کر رہ جاتی ہیں اور مدد ٹھکتا ہے یہاں تک  
 کہ جو کچھ واقع ہوتا ہے واقع ہوتا ہے اور کبھی حواس بہیں دینیں اور سکوت کرتی ہیں تو مرہیں القلب  
 لوگ اس سے بھی اسدلال کرتے ہیں ان کے ہم راہی ہو سکے یہ میر وہ لوگ آئندہ کے سیام و ام  
 و تحریر سے اس کی کو لو را کرنا چاہتے ہیں جو مکہ گوشت ردہ اتر سے دار و قاعدہ اکثر یہ ہم فیہ  
 کا طر زمران حادثات ان ہوتا ہے یہ نفسوانی طمانع معمولی طور پر نرم بھی ہوتی ہیں تو تیطاں کا  
 حال بھیل دما مار یادہ غریب ہیں ہوا اور اگر کسی مکتوبہ سالے مارا بھی طاہر کی اور اسی  
 مارا بھی کا حواس کا تب تک بھی پہنچا دیا گیا ہے تو ہر باخدا ان کے خوف سے کہ حد ا حال کیا  
 گماں کر بیگے اور کرنا معاملہ کر بیگے ابے گھر والوں سے اس کا اخفا کرتی ہیں اور اس طور سر وہ  
 کا میں ہر طرح کی مصرت سے محفوظ رہتے ہیں اس لئے انکی حسرت ٹھکتی ہو اور میر دوسرے موقع  
 پر اسکی سلسلہ جسمانی کر لے ہیں اور ان سب واقعات کا منی ان مستورات کا تعلیم یافتہ ہونا ہی  
 اگر وہ ناخدا ہوں تو ان کے پاس کوئی مضمون بھیجے سے اندیشہ ہو گا دوسرے کے مطلع ہو سکا او  
 یہ سب ہو جاوے گا اس باب کے مسودہ ہو جائیگا اور یہ مسودہ اس صورت میں زیادہ مختل ہے  
 حس کہ کسی عورت کے مضامین اخباروں میں بھی چھپنے لگیں تو ان مضامین کو دیکھ کر سحر شناس  
 سیاطس انداز کرتے ہیں کہ تہ کے رنگ طبیعت اور جذبات اور خیالات کا لو اس شرارت کے ترارے  
 وہاں زیادہ بھیلے ہیں بالخصوص اگر وہ کلام نظم بھی ہو تو اور بھی آفتیہ اور اس زمانہ میں تو ایک  
 اور مضامین کہ افکار کیلئے صاحب مضامین کا نام اور بیتہ تک صاف لکھ دیا جاتا ہے کہ فلاں نے کی ہو  
 فلاں نے کی بیٹی فلاں جگہ کی رہے والی اور یہ تمام تر حاسیاں ان کے لکھے پڑھے ہوئے سے پیدا ہوتی  
 ہیں اور اگر ان جفیہ ریت روانیوں کی کسی طور پر شوہر باہل حاندان کو اطلاع ہی ہو گئی تو چونکہ لکھا  
 بیٹھا آدمی ہو تو یا ر و ترن سازی پر زیادہ قادر ہوتا ہے وہ ایسی تاویلیں کرتی ہیں کہ بھی ان  
 پر حرف ہی نہ آوے گا اور لٹائمنہ ناک سا دینگلی مکاری سے رو دیں گی کہ ہکویوں کہا کہ بیخوشی  
 اور کنوئیں میں ڈوسے کی دھکی دینگے حتی کہ اس غریب باز پرل کر ہوا سے کو خوشامد کرنا بیڑگی  
 اور ڈر کے مارے بھی زبان تک نہ ہلاوے گا۔

اگلوٹ کا ٹکٹ خرید کر اس میں سوار ہو۔ سو ریل اور اگلوٹ کا ٹکٹ خریدنا اور اس پر سوار ہونا فی نفسہ تنہا فرض نہیں لیکن چونکہ ایک فرض کا ذریعہ ہے اسلئے یہ بھی فرض ہوگا مگر بالغیر۔ پس یہ مقدمہ تو ثابت ہو چکا۔ دوسرے مقدمہ یہ ہے کہ تجربہ سے معلوم ہو گیا ہے کہ علم کا اذعان میں قیل و ایلینان درجہ میں محفوظ رہنا موقوف ہے کتب کے پڑھنے پر جو کہ تعلیم کا متعارف طریق ہے اور محفوظ رکھنا علم دین کا واجب ہے پس بنا بر مقدمہ اولیٰ بطریق متعارف تعلیم کا جاری رکھنا بھی واجب ہے البتہ بہ واجب علی الکفایہ ہے یعنی ہر مقام پر اتنے آدمی دینیات پڑھے ہوئے ہوئے چاہئیں کہ اہل حاجت کے سوالوں کا جواب دے سکیں۔ دوسرے مقدمہ یہ ہے کہ یہ بھی تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ مردوں میں علماء کا یا یا جاننا مستورات کی ضروریات وینہ کیلئے کافی وافی نہیں دو وجہ سے اولاً پردہ کے سبب (کہ وہ بھی اہم الواجبات ہے) سب عورتوں کا علماء کے پاس جا کر بنانا ممکن ہی اور گھر کے مردوں کو اگر واسطہ بنایا جاوے تو بعض مستورات کو تو گھر کے ایسے مرد بھی میسر نہیں ہوتے اور بعض جگہ خود مردوں ہی کو اپنے دین کا بھی اہتمام نہیں ہوتا تو وہ دوسروں کیلئے سوال کرنا کیا اہتمام کرینگے پس ایسی عورتوں کو دین کی تحقیق اور بشمول ہے اور اگر اتفاق سے کسی کی رسائی بھی ہو گئی یا کسی کے گھر ہی میں باپ بیٹا بھائی وغیرہ عالم ہیں تب بھی بعض مسائل عورتیں ان مردوں سے ہمیں پوچھ سکتیں ایسی بے تکلفی شوہر سے ہوتی ہے تو سب شوہروں کا ایسا ہونا عداۃ ناممکن ہی تو اکی عام احتیاج رفع ہونے کی بجائے اس کے کوئی صورت نہیں کہ کچھ عورتیں پڑھی ہوئی ہوں اور عام مستورات ان سے اپنے دین کی ہر قسم کی تحقیقات کیا کریں پس کچھ عورتوں کو بطریق متعارف تعلیم دین دینا واجب ہوا پس اس مشبہ کا بھی جواب ہو گیا اور ثابت ہو گیا کہ لکھے پڑھے مرد کی طرح عورتوں میں ایسی تعلیم ہونا ضروری ہے اور اس غلط خیال عدم ضرورت تعلیم النساء کا بالکلہ استیصال ہو گیا۔

اب دوسرے طبقہ کے متعلق کچھ لکھا جاتا ہے جو تعلیم نسواں کے مخالف ہیں اور اسکو سخت ضرر رساں سمجھتے ہیں دعویٰ ان کا یہ ہے کہ ہم نے لکھی پڑھی عورتوں کو اکثر آزاد اور بیباک اور ثلیل الحیا اور مکار اور عفت سوز دیکھا ہے خاص کر اگر لکھنا بھی جانتی ہوں تو اور بھی شوق پیتم ہو جاتی ہیں جسکو جان خط لکھ بھیجا جسکو جایا پیام و سلام ہو نچا دیا اسی طرح دوسروں کو بھی

کا مضمون ہے یہ گھنگو تو خود اُن کے احوال و اعمال کے متعلق تھی اور جو احوال و اعمال کے متعلق نہیں  
لوگوں کے شمار کرانے ہیں اُن کا امتنا و سورت دیر سے ہوتا ہے اسکی اسناد کی اجڑی مدیر یہ ہے کہ اس  
کے ساتھ ہامیت تھی کچا و سے اور اسیت مردوں کو بالکل صاف صاف طالع ردی وادی و ترقی  
مفسد کے اسباب ہیں جس سے یہ نوا میں عورتوں کی کیا تخصیص ہو رہی۔ باب فساد اگر مردوں کو  
بیشش آویں وہ بھی ایسے ہی ہوں گے پھر کہا وہ کہ عورتوں کو تعلیم سے روکا جاوے اور مردوں کو  
تعلیم میں ہر طرح کی آزادی دی جاوے ملکہ ہتمام کیا جاوے اس فرق کی وجہ بعد تامل بحر اس  
کچھ نہیں معلوم ہوئی کہ عورت کے حدود و قلع یا اسکی طرف نسبت سے عرفا و محرفیت اور عوامی سپہ اور  
دیہی امور اگر مرد سے صادر ہوں یا اسکی طرف منسوب ہوں تو وہ عرفا و محرفیت اور عوامی نہیں ہے  
اس لئے عورت کیلئے اُن مفسد کے احتمال کو موانع تعلیم سے قرار دیا ہے اور مردوں کیلئے نہیں۔  
باقی سے غلط ہے کہ اس بات میں مرد و عورت یکساں ہیں اگر عورت کیلئے معصیت مذموم قابل  
نوم ہے تو اُسی درجہ میں مرد کیلئے بھی اور اگر مرد کیلئے نہ ہو عورت کیلئے نہ ہو اسی درجہ  
میں عورت کیلئے بھی جس سے عورتوں و مردوں سراسر ہیں اور عرفا و محرفیت میں اس لغو و شک و عمل امتنا  
ہو بالبعی ایک کیلئے اس احتمال کا اعتبار کرنا دوسرے کیلئے نہ کرنا صاف عرف کو نفع پر ترجیح  
دیا ہے جو بہت بڑا شعبہ ہے جاہلیت کا جس کا متنا کر اور منع ہے ولس اور نہ حرفت پہلڑی و دو  
ہیں بلکہ یہ عالم ہے کہ افراد بھی ہے جیسا کہ کثرت ان لوگوں کی زبان سے سنا گیا ہے کہ میاں مرد کا  
کیا ہے اسکی مثال تو برتن کی سی ہے کہ دس دفعہ کس گیا اور جب ہو دبا صاف ہو گیا اور عورت  
کی مثال مٹی کی آس کی سی ہے کہ اگر ایک دفعہ اتر گئی پھر چڑھ ہی نہیں سکتی اس کے معنی دوسرے  
لفظوں میں صاف یہ بھی ہیں کہ مردوں کیلئے معصیت کو خفیہ سمجھتے ہیں اور عورتوں کیلئے  
شدید تو علاوہ کبر کے ہمیں تو فتویٰ استہفاف کے جاری ہو چکا بھی اندیشہ و محنت اندیشہ ہے  
اب صرف نیک طبقہ کے متعلق کلام باقی رہ گیا تو تعلیم کے حامی تو ہیں لیکن اُس تعلیم کی تسبیح ہیں  
یا اُس کے طریقہ کی توجیز ہیں اُن سے غلطی ہوئی جیسا کہ اُن میں سے بعض کا بیان بعض اصلاح خصال  
طبقہ ثانیہ کے اوپر ہو چکا ہے مثلاً اُن کو صرف حرفت تناس سا کر چھوڑ دنا بھراں کا اسی رائے سے  
معتاد رہا لو کا مطلق کرنا اور مثلاً بعد تعلیم کے عمل کی نگرانی نہ کرنا جس کی متعدد مثالیں بھی



ایکے حرانی اس تعلیم یافتہ طبقہ انسان میں یہ بی بی تہہ کہ طرح کی کتابیں منگا کر بی بی بی بی بی کے قصبے سائمن اور گاؤں کے ناول تھوٹ انگیر عریں بھران سے طبع و نگار تھی ہے ٹھی ای عریں دراکھل کرڑھتی ہیں کہ دروارہ میں مایروس اور محملہ میں نامہ کی برآوار حانی ہر اور اواز یہ کوئی درہمیت ہو کر دیے ہو جاتا ہے اور اگر وہ ناکام بھی رہتا ہوں اور یہ بی بی کا سنے ہی جاتا ہے یہ ہر خلاصہ صاحبوں کے خیالات کا اور میں ان واقعات کی تکذیب نہیں کرتا لیکن یہ ضرور کہو گا کہ اس صاحبوں نے کوئی لٹری سے کام لیا و افغان کے خائف میں غور نہیں کیا۔ اصل یہ ہے کہ اس سب خراسوں کی ذمہ دار تعلیم ہیں ہر ملک طرز تعلیم ہے یا نصیب تعلیم ہے یا طرز عمل ہی یا سو زندگی ہے یعنی یا تو یہ ہوا ہے کہ ایسی کتابیں ہیں بڑھائی گئیں جس سے احکام حلال و حرام اور تفصیل تو اب عقائد و طریقہ تہذیب احلاق معلوم ہوا اور جس سے خوف و خشیت و معرفت و عظمت حق حاصل ہو ان کو صرف حرف شناس سا کر چھوڑ دیا ہے اور انھوں نے ایسی رائے سے اردو کے مختلف رسالوں کا مطالعہ کر کے لکھنے پڑھنے کی مہارت بڑھائی ہے اور تعلیم یافتہ کا لقب یا کر اس طرح تعلیم کو بدنام کیا ہے تو ظاہر ہے کہ محض حرف شناسی کو تعلیم کہہ سکتے ہیں اور یہ حرف شناسی اصلاح اعمال و احوال کی کفالت کر سکتی ہے اور یہ ہوا ہے کہ مادی و نصیب تعلیم کے مفید و کافی ہو سکے اس نصیب کے مصائب کو طلب میں چھائے کی کوست نہیں کی گئی اور عمل کی نگرانی نہیں کی گئی۔ مثلاً اس کی ضرورت ہے کہ جس روز کسی لڑکی بے بیستہ بیڑھا کہ عید گماہ ہے اس کے بعد اگر وہ عید کرے تو فوراً اسکو مادی دلا دے کہ دیکھو بھنے کیا بیڑھا تھا اس کے خلاف کرنی ہو اور مثلاً ان کو پردہ کی ضرورت یا پست آواز سے بولنے کی تاکید بیڑھائی گئی اور پھر ہمیں کوتاہی یا عمل کا مشاہدہ ہو فوراً اسکو روکنا چاہئے یا ان کو حرص مال و ریویزی مدیت پڑھائی تھی پھر انھوں نے کسی تکلف کیڑے یا غیر ضروری ریویزی ہوس کی تو فوراً ان کو متنبہ کیا جاوے اسی طرح اس سے کہ اخلاق فاضلہ و اعمال صالحہ کا ملکہ نہیں پیدا ہوا دیکھا۔ اور یہ ہوا ہے کہ ان کی خود طبیعت اور طینت ہی میں صلاح حبیب اور قابلیت نہیں ہے تو اس صورت میں مصرعہ ”ترسیت باہل راچوں گردگاں برگینہ است“ کا اور شعر ”تمتیر یک راہن بدیوں کند کسے“ تا کس تہذیب نہ شود ای شکست



اور کوئی تعلیم نہایتگی اور تہذیب نہیں مکتبہ اتا جیسا کہ ایک، وہ شخص لیجئے جس پر علم  
 دین سے یور اثر کیا ہے اور ایک وہ شخص لیجئے جس پر ہمدہ، جدیدہ، پورا اثر کیا ہے  
 سہ دونوں کے اخلاق اور معاشرت و معاملہ کا موازنہ کیجئے تو آسمان و زمین کا  
 تفاوت مائیے گا البتہ اگر تصنع و تکلف کا نام کسی سے تہذیب رکھ لیا ہو تو اُس کی  
 ہی غلطی ہوگی کہ ایک مفہوم کا مصداق اُس نے علما ٹھہرا لیا اور اگر کسی کے ذہن  
 میں اس وقت کوئی دستہ دار ایسا آیا ہے جس میں تہذیب حقیقی کی کمی ہو سو اُس کی  
 وہ یہ ہوگی کہ اُس نے علوم دینیہ کا یور اثر اُس نے لیا، دین کے ایذا سے دور  
 ہیں عقائد و اعمال و معاملات و معاشرت و اخلاق باطنہ۔ تعینے لوگ صرف ہمار  
 دورہ کے احکام کے جاننے کو علم دیں اور ان اسہام کی یاد ہی کرنے والے کو دیدار  
 لقب دیدیتے ہیں سو جو دینی غلط ہے سب اجراء، کہہ کے احکام ضروریہ کا اچھی طرح  
 حاسا علم دیں اور سب کی پابندی دساری ہے سو جس کو ویندار لہو دیکر قلم الہد سب  
 قرار دیا گیا ہے وہ واقع میں سب اجراء دین کا ستون ہے اس کا کام اس میں ہے جس سے  
 سب اجراء کا اثر لیا ہو پس وہ شہ رفع ہو گیا مدد سے اس ضم کے مستحبات کے جواب  
 کیلئے رسالہ حقوق العلم لکھا ہے (جو قابل ملاحظہ ہے) عرض تہذیب علم دین کی برابر  
 کسی علم سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ یہی علم دین کو دیکھا جس سے سلف میں اسے اثر سے  
 وہ اخلاق و تناسبتگی پیدا کی کہ خود یورپ کو بھی اُس کا اعتراف بلکہ اُس سے اعتراف  
 بھی ہے مگر ہم اپنے گھر کی دولت سے لے جبر ہو کر دوسروں سے اُس کی در یوزہ گری  
 کر رہے ہیں واللہ دہا لحادف الروعی حمت قال

یک سید یرمان ترا بر ورق سر تو صبی جوئی لب مان در بدر  
 تا بزانوئے میان قعر آب و رعطش و رجوع گشتستی حراب  
 یعنی آدمی ایسی لڑکیوں کو آزاد و بے باک عورتوں سے تعلیم دلاتے ہیں یہ تجربہ ہے  
 کہ ہم صحبت کے اخلاق و جذبات کا آدمی میں ضرور اثر آتا ہے۔ خاص کر جب وہ شخص

ساتھ ساتھ مذکور ہوئی ہیں اولہ ص کا ساں اب کیا جاتا ہے مثلاً بعض سمورات کو کھانے کا نام  
 دینیہ پڑھانے کے اُن کو مانج و حرافیہ ماں سی سرٹھکا اگر بڑی پڑھانے میں اور کچھ بڑھکر کہ کھل  
 پڑھانے میں جسکی وجہ صرف تقلید اہل یورپ کی ہے یعنی اُس کے لہجہ اب تعلیم میں ناستگی کو محض  
 سمجھنا اس کی بنا ہے مگر یہ حال ہمیں کرتے کہ ہم میں اور اُن میں اگر روم و عمار و طائر و خواص  
 کا بھی فرق ہونا تاہم سب سے بڑا فرق مذہب ہی کا ہے کہ ہم دین اسلام کا التزام کیے ہوئے ہیں اور وہ  
 یا تو کوئی مذہب ہمیں رکھے اور زیادہ اُن میں ایسے ہی ہیں اور یا ہمارے مذہب کے معائنہ دوسرا  
 مذہب رکھتے ہیں اسلئے اُن کے یہاں یا تعلیم مذہبی بالکل ہوگی صرف زبان کی تعلیم ہوگی یا  
 دنیوی معلومات کی تعلیم ہوگی اور یا دوسرے مذہب کی تعلیم ہوگی ہر حال اُن لوگوں کے اس  
 تعلیم کا تو ایک خاص مہی ہے لیکن ہم لوگ اگر اُن کی تعلیم کو اختیار کریں تو اس کا کیا منی ہے  
 جب عرض تعلیم سے انکی اور ہے جس کا اھی ذکر ہوا اور ہماری عرض اور ہے جس کا محض ہر طبقہ  
 اولی کے اصلاح خیال کے ذکر میں ہوا ہے یعنی اصلاح عقائد و اعمال و معاملات و معاشرت  
 و اخلاق اور غیر منحصراً علم دین میں تو ظاہر ہے کہ ہم کو اُن کی تعلیم کا اختیار کرنا ہر طرح سے ربط  
 ہے البتہ اگر کسی کو تحصیل معاش کی بھی حاجت واقع ہو تو ایسی ہی ہو تو بعد معلوم دینیہ کے اُس کو اُن  
 علوم کا حاصل کر لینا بھی مضائقہ نہیں جو اُس زمانہ میں معاش کا موقوف تعلیم جو جسے اس وقت  
 اگر بڑی و مانج و حرافیہ و غیرہ بانی اکیل کی اُس شخص کو بھی ضرورت نہ ہوگی اور ظاہر ہے کہ کسب  
 معاش کی حاجت صرف مردوں کو ہوتی ہے اور عورتیں اول اس وجہ سے کہ اُن کا مان و لفظ قدو  
 ذمہ ہے دوسرے اس وجہ سے کہ اسلام میں مردہ کی تاکید ہے اور وہ الواجب خاصہ معاش کے کو  
 حاصل علوم پر موقوف ہیں مردہ کے ساتھ حاصل نہیں کئے جاسکتے اس لئے عورتوں کیلئے تعلیم  
 بالکل فضول اور اُن کے وقت کی اصاحت ہوگی بلکہ فضول سے متجاوز ہو کر ہر طرح مضرت ہوگی  
 جس کا محقر یہ اُن مضار کا بیان بھی آویگا۔ ہر حال یہ معلوم جس کا لفظ تعلیم جب مذہب ہے عورتوں کیلئے  
 ہرگز یہاں نہیں۔ اللہ فنون دنیا میں سے بقدر ضرورت لکھنا اور حساب اور کچھ قسم کی دستکاری  
 کہ اگر کسی وقت کوئی سرپرست نہ رہے تو عفت کے ساتھ حریفیہ کو اس کے لئے مناسبت ہے۔ ہر قصہ  
 تاسیتگی کا لو جس کا دل چاہے کہ کہہ دیکھ سکے کہ علم دین ہی پر مردہ یا پھر دین کوئی تشریف

اگر ایسی اُستاتی ملجاوے تو سچا وہ نہ لے تو تجربہ سے یہ تعلیم زیادہ بابرکت اور بانتراست پائی  
ہے اور درجہ مجبوری اس کا بھی مضائقہ نہیں اور جہاں کوئی اسی اُسنائی نہ ملے ایسے گھر کے  
مرد پڑھا دیا کریں۔ پڑھانے کا یہ طریقہ اور نصاب تعلیم یہ ہو کہ اول قرآن مجید حتیٰ الاسکان صحیح  
پڑھایا جاوے پھر کتب دینیہ سہل زبان کی جن میں تمام احزاب دین کی مکمل تعلیم ہو (مبسوط  
نزدیک اس وقت ہشتی زبور کے دسوں حصے ضرورت کیلئے کافی ہیں) اور اگر گھر کا مرد تعلیم  
دے تو جو مسائل نہ ہوں اُن کو چھوڑ دے اور اپنی بی بی کے ذریعہ سے سمجھاوے  
اور اگر یہ انتظام بھی نہ ہو سکے تو اُن یرلستان کر دے تاکہ اُن کو یہ مقامات محفوظ رہیں بھروسہ  
سیانی ہو کر جو کچھ لینگلی یا اگر عالم شوہر ہو اُس سے یوچھ لینگلی یا شوہر کے ذریعہ سے  
کسی عالم سے تحقیق کرا لینگلی (جیسا یہ زندہ نے ہستی زبور کے دستور العمل میں جوٹا ٹیل  
یہ مطبوع ہوا ہے اس کا خلاصہ لکھ دیا ہے مگر بعض لوگ اُس کو دیکھتے ہیں اور اعتراض  
کر بیٹھتے ہیں کہ اگر کوئی مرد پڑھانے لگے تو ایسے مسائل کس طرح پڑھاوے اسلئے ان کا لکھنا  
ہی کتاب میں مناسب نہ تھا کیسی کچی سمجھ ہے) ہشتی زبور کے اخیر میں مفید رسالوں کا  
نام بھی لکھ دیا گیا ہے جس کا ترجمہ اور مطالعہ عورتوں کو مفید ہے اگر سب نہ پڑھیں تو ضروری  
مقدار پڑھ کر باقیوں کو مطالعہ میں ہمیشہ رکھیں اور تعلیم کے ساتھ اُن کے عمل کی بھی نگرانی  
رکھیں اور اس کا بھی انتظام کریں کہ اُن کو تدریس کا شوق ہو تاکہ عمر بھر علمی شغل رہے  
تو اس سے علم و عمل کی تجدید و تخریص ہوتی رہتی ہے اور اسکی بھی ترغیب دین کہ مطالعہ  
کتب مفیدہ سے اُنھیں غافل نہ رہیں اور ضروری نصاب کے بعد اگر طبیعت میں قابلیت  
دیکھیں عربی کی طرف متوجہ کریں تاکہ قرآن و حدیث و فقہ اصلی زبان میں سمجھنے کے قابل  
ہو جاویں اور قرآن کا خالی ترجمہ جو بعض لوگ کیاں پڑھتی ہیں میرے خیال میں سمجھنے میں  
زیادہ غلطی کرتی ہیں اس لئے اکثر کیلئے مناسب نہیں یہ تو سب پڑھنے کے متعلق بحجت  
تھی رہا لکھنا تو اگر قرآن سے طبیعت میں سبکی معلوم ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ضروریات  
حانگی کے لئے اس کی بھی حاجت ہو جاتی ہے اور اگر اندیشہ خرابی کا تو مفاسد سے بچیا  
جلب مصلحہ غیر واجبہ سے اہم ہے ایسی حالت میں لکھنا نہ سکھلاویں اور نہ خود لکھیں

ہم صحبت ایسا ہو کہ مقبوع اور غم بھی ہو اور ظاہر ہے کہ استاد سے زیادہ اس خصوصیات کا کون جامع ہو گا تو اس صورت میں وہ آزادی دے مائی ان لڑکیوں میں بھی آدھی اور میری رائے میں سب سے بڑھ کر جو عورت کا حیا اور انصاف طبعی ہے اور یہی مفیاح ہے تمام حیر کی حسب یہ نہ رہا تو اس سے بھر نہ کوئی حیر متوقع ہے نہ کوئی مستبعد ہے ہر حید کہ ادافاتك الحیاء فاحلل ماشئت علم عام ہے لیکن میں نے نزدیک ماسئت کا عموم شمار کیلئے نہ نسبت رجال کے زیادہ ہے اس لئے کہ مردوں میں بھر بھی عقل کسی قدر مانع ہے اور عورتوں میں اس کی بھی کمی ہوتی ہے اس لئے کوئی مانع ہی نہ رہیگا اس طرح اگر استانی ایسی نہ ہو لیکن ہم سبق اور ہم کتب لڑکیاں ایسی ہوں تب بھی اسی کے قریب ہر تین واقع ہونگی۔ اس تقریر سے دو حریوں کا حال بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس وقت بے لکھ تینوں سے ایک لڑکیوں کا عام زمانہ اسکول بنانا اور مدارج علمہ کی طرح اس میں مختلف اقوام اور مختلف طبقات اور مختلف خیالات لڑکیوں کا روزانہ جمع ہونا گو معلمہ سلمان ہی ہو اور یہ آٹھ لڑکیوں ہی میں ہو اور گو یہاں آکر ہی پردہ ہی کہ کافین رہنا ہو لیکن تاہم واقعات لے دکھلا دیا ہے اور تجربہ کر دیا ہے کہ یہاں ایسے اسباب جمع ہوجا میں جن کا ان کے اخلاق پر برا اثر پڑتا ہے اور یہ صحبت اکثر عفت سوراشت ہوئی ہے اور اگر استانی بھی کوئی آرا دیا کا رنگی تو کر مایہ اور نیم چڑھا کی مثال صادق آجاتی ہے اور دوسری جزئی یہ کہ اگر کہیں مشن کی ہم سے بھی روزانہ یا ہفتہ وار لڑکیوں کی تعلیم با صنعت سکھلائیے بہانہ سے اختلاط ہونے لگے تب تو یہ آرو کی حیر ہے اور نہ ایمان کی مگر افسوس صد افسوس ہے کہ بعض لوگ ان آفات کو مایہ افتخار سمجھ کر خود اپنے گھروں میں بلاتے ہیں میرے نزدیک تو ان آفات محسبہ سے بچی تو بچی اور تابع ہو کر نوکیا ذکر کسی بڑی بڑی مسلمان عورت کا مقبوع ہو کر بھی عمر بھر میں ایک بار ہم کلام ہونا بھی خطرناک ہے جس شخص کے ذکر کا ویرودہ تھا ان میں سے بعض ہی ہیں اور بعض کا ذکر اویرودہ سے قطعاً ہے خیال کے ضمن میں ہو چکا ہے۔ اسلام طریق لڑکیوں کے لئے یہی ہے جو زمانہ دراز سے چلا آتا ہے کہ دو دو چار چار لڑکیاں ایسے اپنے تعلقات کے مواقع میں آویں اور بیہوشی الامکان

## سیرۃ النبیؐ

سلسلہ کے لئے دیکھو القاسم نمبر ۲ جلد ۲

مخصوصاً حضرت علیہ السلام کے متعلق کسی تحقیق شدہ مشکل روایت کا بیان کرنا خواہ وہ صحاح سے  
من کے کان کھی مالم کد بان سجدت کل ماسمع سنے ہوئے تھے۔ اور جس کو من کد، علیؑ  
متعمد اقلیتو ام مقعدا من النار نے مدوین احادیث سے روک رکھا تھا، ماکل لعیانہ ہے۔  
روایت میں الکی یہ احتیاط ہکاوہرگز اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ ان کی ایسی احادیث کو مشطوع  
اکمک صوف اسوجہ سے ضعیف اور غیر قابل قبول ثابت کریں۔

ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایسی روایات میں بھی اور روایتوں کی طرح نتیجے کے رجال میں ضعیف ہو  
اور اسکی وجہ سے روایت ضعیف، یا منکر، یا موضوع کی حد تک پہنچ جاوے، اس سے انکار  
نہیں ہو سکتا۔ بلکہ واقعی امر یہی ہے، کیونکہ ایسی ہی روایات جنکو علامہ نے منقطع ثابت کر کے ضعیف  
سنایا ہے، ان کے نیچے کے رجال ضعیف یا غیر مشہور ہیں۔ اب علامہ جو فصل لکھیں کہ باوجود ضعیف  
روایت کے جفتی وجہ ہوتے ہوئے صحابی کے انقطاع کو دلیل ضعیف بنا، صحاح میں ان اللہ علیہم  
جمعین جنکو اصحابی کا ممدول یا اصحابی کا لھوم یا یھوم اقدتم اھتد بہ ہو کا یہ معر  
اور جامع خطاب دربار نبوی سے مل چکا ہے، کی سبب ضعیف عقیدت ہوتا، یا (نعوذ باللہ) ان کو  
غیر عمد سمجھنا نہیں تو اور کیا ہے۔

حافظ ذہبی اس امر کو بیان کرتے ہوئے کہ ہمیشہ ضعیف روایتوں کا ضعیف نتیجے کے روایت  
کی وجہ سے ہوتا ہے، لکھتے ہیں۔

جو کہ صحاح کرام کی شان انشرف اعلیٰ جرایسے ہیں اگر  
ایسی ایسی کتابیں دکر ہیں کرتا اور جو کہ روایت میں  
ان کو گوں کہوہ سے پیا ہوا ہے جو اسے روایت کرتے ہیں  
یسی بیچے کو وہ کہ راویوں سے اسے اس ہی کا کرتا رہے۔

فانی اسقطہم لجلالۃ الصحاح ولا اذکم  
فی هذا المصنف انما ان الصنف اما احسن  
حجة الرواة الھم۔ دیباچہ میزان، الا عندل۔

ادریں فیصلہ ہے عقلمار کے اس اختلاف کا کہ لکھنا عورت کیلئے کیا ہے۔ اس مضمون کو حتم کرنا ہوں اور غالباً ان مضمون کو بعنوان سہل اعادہ کی حاجت نہوگی۔

کتبہ اشرف علی تھانوی

سلخ سوال ۱۳۱۰ ہنری

## تقریظ

۱۔ کماں دفتر القاسم میں بغرض تقریظ موصول ہوئی ہیں۔ برحق وقت استعمار سے ان کتابوں کے متعلق صرف اس قدر لکھا جاتا ہے کہ مرزا قادیانی کے دلائل کا واضح طور پر ابطال کیا گیا ہے اسکے دائر گھات کی حققت کو اچھی طرح کھول دیا ہے اسکے رعم میں خود دلائل قاطعہ ہیں انکو مکرپی کا جالاکر دکھایا ہے۔ متیک مسلمانوں کو ایسی کتابوں کی ضرورت ہے کتب کے اسماء و بشرات ذیل میں درج ہو۔  
 مسیح کا ذب۔ حق طلب کی سچی فریاد۔ حق نما۔ تائید ربانی بحواب ہزیمت قادیانی  
 یلئے کا پتہ۔ حاجی لیاقت حسین صاحب مونگیر محلہ مخصوص پور

نقص غلطی { القاسم ماہ گذشتہ میں بجائے مولوی ابوالحسن صاحب  
 حاجی لیاقت حسین صاحب بڑھا جاسے۔

والفہم والاصول لا یجوز مطلقاً وسواء  
 انہم یروون فی غار جند ب النبی علیہ السلام  
 ولم یجہدوا فیہ وادال جہود من الدلیل والکلف  
 من الطوائف المدکورۃ یجوز فی الحکمۃ ادا  
 حرمان اری العتیق من اضراب وادالہ  
 تقصیر احوال الصبیان فمن بعدہم فی  
 رواہ یروالہم بالواحد بالکلیۃ

اور تصریح ہے کہ روایات حدیث کے اولیٰ میں جائز ہو سکتی ہیں  
 جہود سے جہود ہوتا ہے اور جہود میں اصل نہیں ہے کہ روایت  
 اسے اگرچہ کہ اس کو یقین ہو کہ اس سے معنی کو ادا  
 کر دیا اور یہ ہوا ہے اور اسی کو تقصیر میں احوال صحابہ و  
 انبیاء و اہل بیت سے کہ ایک واقعہ کو مختلف  
 احوال سے - ان کے کہتے ہیں -

انام کووی سے تمام سامہ اور اہل کا صاف یقین ہے کہ یہ اصل کر دیا کہ سب یقین ہے کہ یہ  
 تحسن معنی کا حقد اور یگانہ کی روا سے بالحق سائر ہے اور جو معنی ادا کر سکا ہو فاعلم انہم ہو  
 اسکی روایت مقبول ہوگی۔ پھر علامہ نے کوسو سو روایت بدلی ؟

محدثین کی تاریخ دوسرے لوگوں کا یہ طرز کہ ”انہوں نے دیکھا کہ اس کے اہل یہ مطلق روایتی  
 سے ڈالی اسکی وجہ سے واقعہ سب کا طرز اس ہے۔ یہ الرام بالکل غیر واقعی اور بہتان ہے خصوصاً یہ  
 کہنا کہ ”قریب فریق کے اساتید بھی بے رحمت ہیں کرتے“ کائنات علامہ اور کہتے ہیں کہ وہی راو العاد و سیرۃ  
 حلیہ جیسی متداول اور تہہ کتابوں ہی پر سب سے سوئے لکھتے وقت اور ڈال لیتے نواتے بڑے  
 ہتھیں راریں میں ہر ایک قلم اٹھاتے اور پھر کہ ”قریب فریق کے اساتید بے رحمت کہنا“ ہرگز نہ لکھتے  
 سیرت حلیہ اور راو العاد میں عام طور پر ہر عرہ کی حلیہ اور سب لکھ دیا کرتے ہیں جیسا یہ خود  
 عرہ پر یکجہ یعنی عرہ ہی الہیہ کا مفصل سب سے ذکر ہے۔ اور حلیہ سے اس عرہ کا ارادہ کیا تھا  
 اسکو ہا یہ مفصل لکھا ہے اور نہ سوچو کچھ انہوں سے کیا ہے، اس کے فرص میں بھی سے اسکا اور  
 زیادہ ہے، سیرت لوہیں کا فرص صرف یہ ہے کہ وقائع اور عرہات کو مفصل لکھے۔

اللہ جی میں سے اپنی سیرت کے صفات کو اسامہ کی سیرت کیلئے یورین ہوئیں کی طرح بالکل وقف  
 نہیں کر دیا۔ اسی لئے ہمارے رابیکے مورخین کو حکی انکھن یورین ہوئیں کی تصانیف کا نظارہ  
 کی جو گز ہیں، محدثین کا طرز نہیں بھاتا ہے۔

عور کر تو معلوم ہو جائیگا کہ محدثین کا یہ طرز، اس کے ایک سیرت بڑے بڑے چیز احسان و دوراندیشی

اس سے بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ جس طرح عام روایت کے مدارج مختلف ہیں۔ کوئی نہایت دقیقہ رس اور صاحبِ مہتاب سے صحابہ میں بھی یہ مدارج اور اختلاف، مراتب، کھانہ لیکن جتنے احادیث میں تعارض نہ ہو، اس تفریق کا کوئی مقدمہ نہیں ہو سکتا۔ ایک روایت ایک معمولی طبقہ کے صحابی کی ہے اور فرص کر کہ وہ ثرا و قوت مسئلہ بیان کر رہا ہے، اور کسی دوسرے صحابی سے چاہے وہ بھی اسی درجہ کا ہو، کوئی روایت اس کے خلاف مروی نہیں، تو کہیں انصاف کا انصاف ہے کہ ضمیر اس مسئلہ پر کہ بڑے دقیقہ رس، اور نگار، سمجھ نہیں، اس لئے ضرورت سے اس مارکیٹ اور پیمیدہ مسئلہ کے سمجھنے میں غلطی ہو گئی ہوگی، اس روایت کو کمزور، غیر قابل اعتبار یا ضعف سا دس بھڑک جائے، یعنی اللہ تعالیٰ عہدِ مسکن کی روایت صرف اس وجہ سے کمزور یا کھانہ ہے، کہ وہ بیوقوف نہیں، اس لئے قہر مسئلہ کے ہر قابل ادراہ کو ادا کر سکتے ہو گئے، یہ کس قاعدہ کا تقاضا ہے؟ ہاں اگر ان کی سائنہ کی دوسرے صحابی کی روایت اس کے خلاف ثابت ہو، تو بیشک اس کا مقدمہ مرتب ہو گا۔ اور اصل محدث کی موافق تطبیق، ترجیح دیا سکتی۔

ملادہ اریں اسے مرضی احتمالات کا لکرا رہے ہیں اس اعتراض سید اگر لیتا اور پھر اُسے جحد میں کی  
عقلمندت یا روانت میں ”حکما صاحب“ ”متنا“ انصاف اور تحقیق دونوں سے بعید ہے۔ کوئی ایسی  
روایت فصر ہر لیتا کہ ہر تارک مسئلہ سامان کیا گیا اور اُس کا ایک مدوی سے روایت کی ہو جس نے  
صرف ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھا دیا، محض ایک مرضی اور فحشی مرہم ہے، متنا ہی  
کہیں احادیث میں کہ کسی اس تمام صفات کی جامع حدیث موجود ہو۔ مگر وہ اسے محدث کی بیدار  
معرفت کا اُفتخار ہے یہ بھی اس لغوی کو نظر انداز نہیں کیا۔

امام نووی شرح مسلم کے مقدمہ میں۔ روایہ بالحدیث کی صحت کے لئے یہ ہے کہ لکھتے ہیں،

حسب حدیث کی روایت کیا جائے تو یہ بھی ناجائز ہے کہ راوی  
الفاظ و مقاصد سے مراد اس پر ماسن بعد الفاظ سے کسی کے  
احتمال کی قسم یا ماسن اگر ماسن تو ایسے شخص کی روایت  
مانی جائے ماسن اگر راویہ ان کی اسود سے واقف ہو تو بھی  
انصر علماء حدیث و فقہ و احوال کے رد کے ساتھ اسے ناجائز

اذ ارادوا دوانه الحبل من الملعوف وان لم  
 يكن حيزا مالا لقاط ومفاد دهرها عالمها  
 يحسب معناها ام يحجز الرواية بانعنى بالاحوال  
 من اهل العلم بل يتعين اللطيف وان كان  
 عالما بذلك فقال له طائفة من اصحابه



ہے۔ حاسے پر اصرار کیا، اور سسے ٹھکریہ کہلا بھیجا کہ ہم ہرگز نہ جائیگے آپ جو عیاہیں کر لیں ہم آپ سے لڑائی کیلئے مستعد ہیں، یہ تمام واقعات سیرت کی ہر کتاب میں مذکور ہیں۔ اب علامہ فرماتے ہیں کہ کیا۔ اسباب اُن کے ٹھوکر کاٹنے کیلئے کافی نہیں۔ کیا اب بھی علامہ بیچارے سے محدثین کے سر پہی بیگے کہ اُن کے سر دیک صرف یہودی ہونا کھجور کاٹنے کیلئے کافی تھا، اہل انصاف فرمائیں کہ علامہ کا یہ الزام محدثین پر کس حد تک واقعیت لئے ہوئے ہے۔

واقعات کے ساتھ (بالعرض) علل و اسباب مذکورہ ہو سکی وجہ سے یہ سمجھ لینا کہ جب مذہبی اور غیر مذہب والوں سے نفرت عام ہوئی تو تمام مذہبی اور تاریخی تصنیفات میں اس کا اثر پڑا، بالکل لے انصافی ہے۔ سیرت میں جو علل و اسباب کی بحث ہے اس کا ذکر تو میں کر ہی چکا، اُسکے علاوہ اور فنون ایسے ہیں جو صرف احکام شرعیہ اور اُسکے اسباب و علل سے بحث کر نیکی لئے مدوں کی گئے ہیں اگر مذہبی تعصب کا اثر تصانیف پر پڑتا اور پھر وہ بھی اس طرح یہ جیسا کہ علامہ نے بیان فرمایا ہے۔ تو آج علامہ کو یہ علم نہ ہوتا کہ حضرت فاروق اعظم نے کفار کے تبدیل لباس کا حکم کس لئے نافذ فرمایا تھا یا حضرت ابوعبیدہ نے جزیہ کس لئے واپس کیا تھا۔ جب فقہاء و محدثین جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب اور دین میں کے حامل ہیں، اس اثر سے محفوظ نہ رہ سکے تو علامہ فرمائیں کہ سببیت عرا کے سچے حامل بننے کے کوں لوگ مستحق ہیں۔ یہ اثر مشک ہو مگر اُن لوگوں پر جو سببیت عرا کی حقائق سے بے بہرہ تھے، اُن پر جو عام کالالعام کے مصداق تھے۔ کہ علما و فقہاء و محدثین پر۔

امام ابو یوسف نے ہارون الرشید کو اُن احکام کی طرف توجہ دلائی ہے جو فاروق اعظم نے دمیوں کیلئے نافذ فرمائے تھے۔ مگر اُس میں یہ کہاں لکھا ہے کہ تو میں کیلئے کیا حاوی۔ اور اگر فقہاء علامہ متقیف فقہاء نے اسکی یہ وجہ نکالی بھی تو کیا قصور؟ خود قرآن مجید میں ارتداد ہے حتیٰ علیٰ

الحریۃ عن ید و ہم صاعز و ن۔ اگر اسلام نے دمیوں کو ایسے میں ذلیل سمجھا تو کیا اعتراض کیا علامہ اسلام کو یہ شورہ دینا چاہتے ہیں کہ کفر کو ایسے ذہن میں معزز سمجھے۔ اسلام تو آیا ہی اسلئے ہے کہ کفر کو، ہستی سے مٹا دے ماطل اور ملت خدا کی مثلت توحید پرستی سے دنیا کو نجات دلوائے دیا دی معاملات اور سیاست میں دیکھئے کہ اسلام نے کسی ظلم کو روا رکھا ہے یا نہیں؟ جب نہیں تو اُس پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔

کی تردید ہے؟ وہ یہ سمجھتے تھے کہ اگر اس معاذی کے اوراقِ عال واسا کبھی بیٹے وقف کئے گئے اور اپنی تحقیقوں کو دخل دیا گیا، تو رفتہ رفتہ بن خالص سیرت و سولہ کی حیثیت سے الگ ہو جائیگا اور پھر واقعاتِ صنفین کے اراء و اختلافات سے محتاط ہو کر بدل جائیگا۔ یہ اُسی دورانِ ایشیائی گائیڈ ہے کہ آج ہم واقعات کو ایسے سامنے اُسی صورت میں دیکھ رہے ہیں، جہیں وہ سب سے اول رو اس کئے گئے تھے۔

اگرچہ میں بھی عمل واساس کا اعتکاف کر لیتے تو آج اسلامی نوایح، یورپ کی تاریخ کی طرح، مورخین کی من بھاتی تصفیوں کے مجموعہ کا نام ہوتا۔ اور وہ مات ہو آج اسلامی تصانیف کو یورپ کی نوایح سے بالکل ہمسار اور الگ الگ دکھا رہی ہے جسے فقود ہو جاتی۔

اور سب کی تاریخ نوئی کا یہ حال کہ کہ آج ہم کسی واقعہ کو موج کی رائے سے علیحدہ کر کے نہیں دیکھ سکتے اس کی وجہ اور حقیقی علت یہ علامہ سے لوحہ کی درہ کبھی محدثین کو اپنی اس حام رائے کا مخاطب رہا ہے۔ طابہر ہے کہ یورپ میں یہ افراطِ اول ہی نہیں ہوا۔ رفتہ رفتہ ہوتے ہوئے آج انکی تاریخ نویسی کا مصداق ہی افراط ہے۔ پھر علامہ کچھ دیر نیلے ایسے مسورہ کو وائیں لکھ کر دو وائیں کہ کیا یہ ممکن تھا کہ محدثین ہی یہ نظر اختیار کرتے اور آج ہم کو اس کا وہی تیرہ نہ دیکھنا پڑتا۔

غزوہ میں المصیرین حضرت راتھا صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ کڑا ڈالی، یہودیوں نے اسیر اعتراض کیا محدثین سے دونوں واقعہ کو نقل کر دیا، مگر کرو واقعات ایک دوسرے پر ہمیشہ موقوف نہیں ہوتے اگر وہ اس اعتراض کو نقل نہ کرتے تو انکی تاریخ نویسی پر کوئی اعتراض نہیں ہوتا۔ مگر ان کی دیانت نے ہر گز یہ گوارا نہ کیا کہ کسی بات کو چھپا لیا جائے۔

اب کلام یہ ہے کہ اس کے بیٹے کیوں تعرض کیا گیا، اولاً تو جو مسلہ ان کی کامیاں گیلی ہے وہ ایسا ہے کہ اس کے کافی ہے۔ ان لوگوں سے دھوکہ دیکر ملایا پھر پھر گرا کر آنحضرت کو تکلیف پہنچائی جا رہی اور اس بار اسے کیلئے ایک شخص کو تیار کر کے اس کام کیلئے بھیست یہ بھیجے کی تجویز بھی ہو گئی۔ ہر ایک صاحب انصاف کو رد یہ اسکا اثر احرم تھا کہ انکی ہمانک سزا کیجاتی تھی۔ اولاً غدار اور بھروسہ بھی گھر میں بلایا کر علامہ فرمائیں کہ عذر کی سزا کیا ہونی چاہئے تھی۔ مگر پھر بھی اس رجنہ للعالمین کا رحم اور برمی دیکھئے کہ اس پر کچھ سزا مقرر نہیں کی، صرف یہ حکم دیا کہ تم لوگ یہاں سے چلے جاؤ۔ اسپر ان لوگوں نے مخالفت کی

کہ وحی صورت وضع الباس میں مسلمانوں کے مشنہ ہو جائیں، مگر میرے علامہ ہی کہتے ہیں کہ فاضل صاحب کے کسی لفظ سے ان احکام کے نشا کا نہ نہیں لگنا۔

میں نہیں سمجھ سکتا کہ علامہ کی سیرت نویسی سے اتنی ناقابلِ سامان فروگردانہ، مالاہل، دیگر غلطی نقل کو کس بنا پر جائز رکھا۔ کائنات علامہ اس قصیدہ پر جو ۱۰۱۰ ہجری کے کچھ سال پہلے لکھا، الخراج کی عمارت کو سرسری طور پر ایک ہی دفعہ دیکھ لیتے تو میرا خیال ہی کہ شاید اس بار رورازہ کھلی نہ رکھے والا قلم اس غیر واقعی اور بے بنیاد الرام پر جم جاتا نہ کرتا۔

میں اس کے بعد علامہ کے امام ابو الوثقب برانہ، اور اسی ہی وضع الرام سے کچھ عرصہ پہلے کو ایک جمہولی لسانی کا اوجی تاسیسی سمجھنا سمجھ کر کرنا ہوں جو اس میں سمجھنا کہ کیا اس کی حمایت صحاف اور کھلی ہوئی تحریر پر نظر کرنے کی وجہ سے قائم کیا گیا۔ ایک یا کان میں ایسے ایسے صاحب شمس رہا۔ یا کائنات علامہ کی ایک ایسی تصدیق جو کہ ویران مہمان کے پاس سے ہو چکی اس عصمت اور حلد بازی کا نیوہ ہوئی۔ اور کائنات علامہ کا قلم فاضل ابو الوثقب کی ہمت و وضع عمارت پر نور کر لیتے کہ نہ اٹھتا ۱۱

میں احسان حق اور ابطال باطل کی وجہ سے اگر ایسا کہ ملحق کچھ لکھوں تو معذور ہوں اور اگر میرا کوئی لفظ استہزاء کے ایک بہت بڑے علیل الصدقہ کی حق گوئی کا حمایت میں علامہ کے مطبوعہ حاضر نہ ہو۔ تو میں معذور سمجھا جاؤں۔ فاعلیٰ المحسین و مسلیل

ناظرین یہ سن کر تعجب کریں گے کہ علامہ نے ایک مختصر اصول کو واقعیت اور صداقت کا حاکم بنانا کیلئے، ایک مسلم امام پر بالکل از سر تریا باطل اعتراض قائم کیا ہے جس کو میں، علامہ کی فاضل ابو الوثقب کیساتھ اس خوش اعتقاد کو دیکھ کر جو سترۃ العمان کے صفحہ ۲۸۴ و ۲۸۵ پر علامہ ادا کر رہے ہیں، ہمتاں کننا پسند نہیں کرتا۔ مگر تا مفرور کہو تھکا کہ کدورت کلمۃ صحیح میں اولا ہشتاد ان بقولوں الا کذباً

ایک جمہولی طبقہ کے مورخ یا خصوص سیرت نویس کی شاں اس سے نہایت درجہ اعلیٰ اور ارفع ہوئی چاہئے کہ قوم کے نزدیک ایسی ہمت نہ اصول کو صحیح ثابت کر نیکیلے اسنے زور قلم میں کر اہمت کے مسلم پیرواؤں پر باجائز حملے کرے۔ اور ایک ایسے علامہ سے جس کو اس کی

تیسرا۔ ابو عبد اللہ سے جزیہ والیں کہا اسکی موجود انھوں نے کہا فرمائی تھیں کہ وہی وجہ ہے لیکن فرض کرو اگر امام ابو جہل نے ایک اور فرضی سبب بیان کر دیا تو اس سے پہلی وجہ کا رد کیا طرح لازم آیا۔ ایک امر کے متعدد علل واسباب ہو گئے ہیں کس کو اسکا رد ہو سکتا ہے؟ باقی ہفت روزہ کا بیان کرنا اسکی بھی دلیل ہیں اس سبب سے۔

[illegible]

اصغر علیہ السلام کو اس قدر کوئی اشتہار نہ تھا جس سے وہ کہتا ہوں کہ، اللہ اس کا لکھ  
 نصیب کا اثر نہ پہنچا۔ پھر تاسہ کرتے ہوئے لوگوں کو خبر دیتے ہیں: "بتلا مسرت عمر نے غیر مسلم  
 رہا کی اس بات پر کہ احکام خدا دیکھنے کے لیے جہنم کا نہ تاج پہنچا کہ وہ صورت اور وضع و لباس میں  
 مسلمانوں سے مشابہ ہوئے یا نہیں۔ قاضی ابویوسف نے کتاب الخراج میں اس امر کا ذکر نقل کیا  
 ہے کہ قاضی صاحب اگرچہ نہایت سختی کے ساتھ ان انکسار کی تعمیل کی تاکہ کرتے ہیں لیکن ان کے  
 کسی لفظ سے یہ نتیجہ نہیں لگتا کہ ان احکام کا مشا کہہ ہوا اس کے بعد ان کی توہین مقصود نہ تھی  
 اور جو امام ابویوسف اسی کتاب الخراج میں لکھتا ہے: "فرار بہہ"۔

و ان يتقدم في ان لا يترك احد من هؤلاء  
 بالمسلمين في الماسه و هو كذا ولا في هيتنه  
 دمي لانه اية الماسه ادره - او هو ادره من الماسه  
 من الماسه ادره - او هو ادره من الماسه

پھر آگے جا کر جدید سطروں کے بعد لکھتے ہیں۔

فرمایا کہ اس ماسد وادہ میں اگرچہ کمال  
 کا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور عمار  
 (اد) یلخند وادہ الدہ بعد الزوئیہ قال  
 شقی لعمر ہفت روزہ میں رہی المسلمین <sup>۳۰</sup> منہم  
 ایسے انکاروں کو کہ حکم کر دیجئے کہ یہ نہایت ولساس وغیرہ  
 امیدوار کریں کیونکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ  
 ایسے انکاروں کو بھی حکم کیا تھا کہ اہل وہ ایسا ولساس  
 پہن کریں کہ مسلمانوں سے مکمل متاثر رہیں۔

امام الاولیہ علیہ السلام ایسی باتوں میں عود صاف فرما رہے ہیں کہ یہ احکام اس لئے جاری جائیں

والفاس کی اجمالی تصویر ہے، لیکن قاصی الولو سے لے کر اسب الخراج میں اسعد راسی رہا ہے، کسی  
سائل کو دی کہ حضرت الوعیدہ سے مایع فاروس کیلئے ایسا کیا تھا؟  
حضرت امام الولو سے لے کر اسب الخراج میں حضرت الوعیدہ کی صلح کے اُس وعدہ کو اہل مکہ کے  
حوائل سام کے ساتھ واقع ہوا تھا، سنہ ۱۸۷۵ھ و غیرہ لعل کر کے سد جسج الملوں کی  
جملے میں صلح نہ کالنا عید میں جسٹ سے لکھانا، اور یہ صلح مکہ میں جو جانشینا اہل ان کا عید کے  
دن صلح کا لے کی اجازت طلب کرنا، حضرت الوعیدہ کا امارت دہ مار عمرہ دسره  
امور کو نہیں لکھتے ہیں۔

وتنا لعت الاحرار علی الی عیدہ  
فاشتد دناک علیہ و علی السلیب  
فلکت الوعیدہ الی کل والی مصلحہ  
فی المدن الی صالحم اہلہا یا مرہم  
ان یوڈوا علیہم و احی منہم من الخیرۃ  
والخراج وکتب الیہم ان نقول امار دنا  
علیکم ان قد بدنا ما جمع لنا من الخیر و انکم  
قد ائتیتکم علیہا ان معکم وانا لا نقدر  
علی دلاک و قد رجونا علیکم ما احذرنا منکم  
و نحن لکم علی الشیء طوہ الدانیہ و سیکر ارضنا علیہم

میں دے یہ جس میں حضرت الوعیدہ ہی اللہ تعالیٰ  
عید کی حد میں پہنچیں اُن کو اور دیگر مسلمانوں  
کو یہ بات ہواست گراں گری حضرت الوعیدہ سے  
ایسے حکام کے نام ہواست شہروں میں ماکہ فخر حسین  
رہا یا سب صلح کر لگی تھی۔ جہاں تکہ اگر عہد  
اور خراج اُن سے وہ لکھا گیا ہے لکھا و اس کر دیا جاتا  
کہ حکم ہمیر اس وقت شہروں کی سرکاری ہوتی  
اور شہر ہم سے مستط کر لی۔ یہ کہ ہم  
تھاری حفاظت کریں اس وقت ہم مکہ جات  
برقادر ہمیں ہیں امداد وصول کیا ہو اسریہ اور  
حس طرح واپس کرے میں اگر ہم کو سد اسے فتح  
دی تو ہمارا اور تمہارا سب ملے ملی شرط کیا باقی  
قائم ہے

حضرت الوعیدہ کے دربان سے ظاہر ہے کہ وہ حریر اور خراج کو واپس اسلئے کر رہے ہیں  
کہ صلح کی شرائط میں اُن کی حفاظت کو بھی داخل کر لیا گیا تھا سب اس کے قہدا استقرطہم  
اس مضمون کو کھلے لفظوں ادا کر رہا ہے۔ اگر حریر بہ صرف حفاظت کے بدلے کا نام ہوتا، تو مستقر  
الوعیدہ شرط صلح یاد دلا کر واپس کرے، علاوہ ازیں شرط صلح کو اگر ملحوظ رکھو، تو یہ خراج  
کے واپس کر کے کوئی وجہ نہیں، وہ تو حفاظت کا بدلہ نہیں ہے۔ اور سب سے بڑھ کر قائل عورہ ہا سب  
کہ جزیہ اور خراج لینے کے بعد جتنے دنوں تک انکی حفاظت کی جائے گی اُس کا حصہ حضرت الوعیدہ  
لے کیوں نہ رکھ لیا۔ سب کا سب کیوں واپس کر دیا گیا۔

بھولی کھالی قوم نے فرد عقیدت میں اگر آسمان علوم کا آفتاب سنا رکھا ہو، بہت بعید ہے کہ اُسکی سیرت نویسی، مذہبی مقتداؤں کی اس عقیدت کو، جو تمام دنیا کے مسلمانوں کے رگ و سیہ میں بجائے خون سرایت کئے ہوئے ہو، اپنی جدت کے پھینٹ چڑھائے، اور اپنی عام قبولیت کیلئے سرمایہ بنائے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح عمری کی شان عام تواریخ سے ایسی اعلیٰ و برتر و متمم باستان نہیں جسکو ہمارے یا آپ کے محدود المعانی الفاظ کسی صورت سے ادا کر سکیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جسبٹسی نے سوال کیا کہ آنحضرت کے اخلاق آپ مجھے بتائیں تو صدیقہ نے جواب میں کان حلقہ القرآن کہتے ہوئے یہ اشارہ کر دیا کہ خلق نبوی کی روداد، ایسی ہیں، جسکو ہم تمہارے اس دو حرفی سوال کی طرح، دو لفظوں میں ابھی بیان کر دیں، بس یوں سمجھ لو آپ کا خلق پس قرآن تھا، غور کرو تو معلوم ہو گا کہ صدیقہ نے رسالت آپ کی سوانح عمری کے اصول کو انہی دو جامع لفظوں میں بیان کر دیا ہے، کہ سب سے پہلی شرط عارف بالقرآن ہونا اور کلام پاک کے حقائق سے واقفیت حاصل کرنا ہے، مگر افسوس یہ ہے کہ ہماری قوم کو ان شروط کی اہمیت معلوم نہ تھی اور عام محدود تاریخ دانی کو، جناب رسالت آپ مہر موجودات حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک اور مقدس سوانح عمری لکھنے کیلئے کافی سمجھ لیا گیا۔ طوالت کا خوف میرے قلم کو روک رہا ہے اسلئے میں ناظرین سے اس لطویل کی معافی چاہتے ہوئے علامہ کے اس الزام کی طرف متوجہ ہوتا ہوں جو ابھی بیان کرنا ہے اور اسلئے ضرورت ہے کہ میں علامہ کی مختصر عبارت کتاب الخراج کی مختصر عبارت کے ساتھ نقل کروں۔ اور پھر فیصلہ ناظرین کے مصصف ضمیر پر چھوڑ دوں۔

علامہ اسی عام قصید کی جھلک کتاب الخراج میں دوسری جگہ ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”حتناک پرہو کہ میں جب حضرت ابو عبیدہ نے تمام متوجہ مقامات سے فوجیں واپس بلا لیں تو امیران فوج کو حکم بھیجا کہ جبکہ رجز یہ جہاں جہاں سے وصول کیا گیا ہے سنا پس کر دیا جائے اور عامائے کمدیا جائے کہ رجز یہ حفاظت کی عرض سے لیا جاتا ہے۔ لیکن اب ہم تمہاری حفاظت کے ذمہ دار نہیں اس لئے تمام رقم واپس کر دی جاتی ہے“ پھر لکھتے ہیں ”یہ اسلام کے عدل

سعدی شریف کو نہ ہو۔ یہ لکھ کر کہ ”جرمہ اس“ اس سے لیا جانا ہے کہ کوئی دوسرا جرمہ اسے  
 تو تمہاری حفاظت کریں، علامہ نے میرا بی بی کرنا کرتا ہے کہ یہ الودہ کے کس لفظ کا ترجمہ، طلاق  
 اس کے بعد اس میں اس بات کا فیصلہ باطریقہ انصاف یہ چھوڑا ہوں کہ نام الودہ سے نہ ہی  
 نقص میں اگر اپنی رائے کو روایت میں داخل کر دیا ہے یا علامہ کے کسی اور تصدیق ان کے  
 قلم کو اسے اختیار نہ کر ایسے غیر واقعی الزامات اور ایسے ناقابل ذکر اعتراضات لکھوا دئے ہیں۔  
 حریہ کی ایک سہانہ نقل بہت ہے جو اس مختصر اور سہل و سہل محقق تحریر میں نہیں آسکتی، ہم علامہ  
 سے آخر میں صرف اس قدر کرتے ہیں کہ ایسی اس تحریر اور سرشت العجاں کے صفحہ ۱۲۱ کے الفاظ کو  
 دوبارہ دیکھ کر، دیر کے لئے تباہ ولی اللہ صاحب کی سہارا (۱۱۱) کے تحت ملحق خود علامہ  
 سیرۃ العجاں کے صفحہ ۱۳۰ میں یوں فرماتے ہیں ”علامہ اسلام میں جو لوگ عقول و دل کے جامع  
 تھے مسلمان امام غزالی، غزالدین بن سلام، تباہ ولی اللہ و غیرہ کے لئے علامہ نے علامہ بنی مطوع  
 مصر ایک لفظ ڈال کر خود اپنے انصاف سے فیہ ملے بوجھ لیں،  
 علامہ سے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ سیرۃ العجاں صفحہ ۱۳۰ میں علامہ کے زور دہیں  
 آکر لکھتے ہیں۔“

”ملاشبہ حضرت عمر کے احکام ہیں لیکن اس سے نتیجہ نکالنا کہ یہ احکام دوسروں کی تحقیق کی  
 وجہ سے صادر ہوتے تھے سبب علطی ہے اگرچہ اس میں ہے کہ اس علطی کا ارتکاب اکثر متاخرین نے  
 کیا،“ اس لئے ان احکام کو مذہبی پہلوؤں سے علیحدہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔  
 ”یہ سبب حضرت عمر کا ایک طبی مرقع تھا کہ وہ قومی اسرار کو پسند کرتے تھے انہوں نے اہل فوج کو  
 ایسے فرمانوں میں لکھا ہے کہ ”جاڑوں میں دھوپ کھانا، دوڑیں گھوڑوں پر رکات کے سہارے  
 سے سوار نہ ہوں۔“ سوئے کپڑے استعمال کریں، جس سے مقصد یہ تھا کہ اپنے ملک اور وطن کی  
 خصوصیتوں کو محفوظ رکھیں اسی بنا پر انہوں نے اہل عجم کو جھوٹے اسلام قبول نہیں کیا تھا  
 تاکہ یہ کہ وہ اپنی قومی خصوصیتوں کو صانع نہوئے دیں اہل عجم رمانہ اسلام سے پہلے رتا رہا تھا  
 تھے بی ٹوپیاں اوڑھتے تھے انگریزوں کی انگریزی زبان کے متاثر ہوئے تھے ان کی عورتیں انڈین سوا  
 ہیں ہوتی تھیں چنانچہ اس رسوم و عادات کی نسبت حضرت عمر نے حکم دیا کہ اہل دسمہ اس کی





کو دیکھ لیں۔

تہا ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں۔

وہابیہ ما ارجع الی الملة وذلک ان

تہو یہ الا سلام علی سائر الادیان

لا تصور الا بان یكون فی

المسلمین حلیمۃ ینکر علی من حج من

الملة واریک ما نصت علی شیء

او ترک ما نصت علی او تراصنه

بتد الا نکار و بدل اهل سائر

الادیان و یا حد منهم الخ ینہ

ید و ہم صاعرون الا کالو امتنا

فی المرقۃ لا یطہر فہم کحان

احدی المریقین علی الاخری

ولم یکن کاح لہم یکھم عدوا

دوسری حکمت حریم کی وہ ہے کہ تعلق ملت اور مذہب

ہے اور وہ یہ ہے کہ اسلام کی عظمت دوسرے ادیان پر

بھی مقصور ہے کہ مسلمانوں میں کوئی حلیمہ ہو کہ نہ ہر

نکلیے والوں اور کبار شرمز محرمات کے ارتکاب کرنے والوں

اور رافضیوں کے ترک کرپوالوں کی خوب حسرت نہ کرے

اور دوسرے دین والوں کو دلیل نکلیے اور اُن سے

حریم کے کہ اُن کی دلت کا پورا اظہار

ہو جائے ورنہ سسر متہ میں برا ہو جائیں گے

اور ایک فرقہ کو دوسرے پر ترجیح ہوگی اور کوئی

اُن کی عداوت اور سسر کشتی سے اُن کو روکے

والا نہ ہوگا۔

تہا صاحب نے فرمایا کہ حریم کی عرض یہ ہے کہ اہل اسلام کو دینیوں پر ایک اعزازی

انتہا حاصل رہے۔ اس لئے صاعرون فرمایا گیا۔ گو اس کے جس میں عداوت بھی ضروری ہو جائے

مگر وہ مقصود نہیں۔ تہا صاحب رحمۃ اللہ علیہ دوسری جگہ کہتے ہیں۔

التالۃ ان ینکولوا من

اہل الدمة و یودوا بحریۃ عن

ید و ہم صاعرون۔

یہ آگے چل کر اس تیسرے امر کی غایت یوں لکھتے ہیں۔

و یالشارۃ روال شوکتہ الکفا

ظہور شوکتہ المسلمین ولہا بہت

تیسری حکمت ہے کہ ہر کی شوکت کا ازالہ اور مسلمانوں کی

شوکت کا ظہور مقصود ہے اور تیسری حکمت یہی اللہ



## اسلام اور انسان

۔۔۔ (سلسلہ کے لئے العارضہ سترہ شمار، الاملاطہ ہر) ۔۔۔

میرے سر دیکھ ان "والوں اور ان ہی قسم کے اور سوالوں کا جواب دینا ہے۔ میرے مضمون کا موضوع یہ ہے یعنی جماعت ذریعے سے اتفاق کا اور اتفاق عدل اور ایمانیت ہمہ ماں استاں ہے امداد جماعت کا اہتمام اور تاکہ اس ہی قدر ضروری ہے جیسے کہ اتفاق کی جس حالت کا ترک کر بیوالاتفاق کی اور اس کے ساتھ اخلاق کی (جو جماعت سے متصوود تھے) خدوں کو مکتودا ہے اور بادیشہ ہے کہ یہ اثر متعدی ہو کر دوسروں تک نہ پہنچے اور اسلامی قومی فائدہ کو متزلزل کر دے۔ اگر ایک ڈاکٹر اور ایک مالی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ گلے ہوئے عصوا و طبری ہوئی تناہوں کو کاٹ کر بھٹک دے تاکہ مافی حصہ سهم اور رحمت کا محمولہ رہے تو حکیم استہ بھی مستحق ہے کہ تارک جماعت کو گھر جلائے جائیگا رستی ٹھہرے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ہمارے دو مقدموں میں سے ایک یہ ہے کہ اتفاق شرعاً و عقلاً ہمایت مہتمم انسان ہے اس ہی لئے اتفاق کے درائعیر رعیت نے بہت رور و تاب اور اس کے خلاف امور سخت و عیاس بیان فرمائی ہیں۔ دوسرا یہ کہ جماعت بھی اتفاق کا درویش اتفاق کا عقلی طور پر مہتمم یا انسان ہونا تمہید عصمون میں ساں کر چکے ہیں یہاں صرف، شرعاً اتفاق کی تاکید غرضاً تحریر کرتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ سے اتفاق کو بہت عزت ہے۔ عزت تراں تاکہ میں قرار دی ہے ارشاد ہوتا ہے اذ کنتم ادعاء فالق من قلوبکم فاصبرتم۔ یہ شدت احوال دوسری جگہ ارتداد ہے فاعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا۔ آنصو صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا تدحلوا الحسد حتی تؤمنوا ولا لو مواسحتی فحماوا الہام دستے ہیں کہ اتفاق کے متعلق بہت خصوص شیعہ میں موجود ہیں زیادہ طول و بیان کی ضرورت میں اللہ اسکی تفصیل کی ضرورت ہے کہ جس امور سے اتفاق کی حرکات ہی اس کو ترجیح

السی علی اللہ علیہ السلام لہذا المصباح | علامہ اس ہی صاحب کے لئے مکتوب ہوئے ہیں۔  
اس علامہ نقوڑی دیر کے لئے شامہ لی اندھار کی غوا کے نزدیکیاں عقل نقل میں اور  
ٹراپا سے رکھتے ہیں، تخریک نعصر سے علیہ ہو کر ملا نظر فرماویں۔ میں الفاضل انہیں کے ہاتھوں بہر  
کرنا ہوں، ۴۔ (مافی آئندہ) -> شانی احمد عثمانی۔ بھاگلپوری

جو پور سے منشی عید المجید صاحب دماغ نے  
تاریخ و ذرات حضرت مولانا مولوی سید احمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ امروہی  
نقاسم میں طبع ہو چکے لئے بھیجا ہے۔ جو برپاس خاں مرشد اقان موصوفت درج ذیل کیا جاتا ہے  
اور بھی قطعاً ہے جو کبھی کبھی شائع ہوتے رہیں گے۔

اٹھ گیا کون رشک ماو میں  
کیا ہوا اس کا آج صد تیس  
کس کے غم میں رمانہ ہے غم گیس  
یا دگا را کا سر۔ یسجن  
ہنس دکھا ہے کوئی ایسا حسین  
سوقِ آخرت کی۔ کی تلقین  
وقتِ رحلت کا آگیا ہے قرین  
آپ رکھتے تھے چشمِ باطن میں  
یہ خبر کس کے ہو گئیں وہ حریں  
درسِ آخر دیا لہد۔ تسکین  
نہ خصوص و خنوع و صدق لقیں  
بڑے ستر پر آکھیں بند جو کیں  
روحِ اقدس تھی۔ اور خلد بریں  
جیسے حاکم کے بیچ میں ہونگیں  
لکھدے تو بگل ہوا جسٹخ دیں

لیج امروہ میں چہ کوں امیر  
مجلسِ علم کیوں ہوئی سونی  
جل بریا ہائے کون جا رہماں  
سب احسن نبیہ فقیہ  
حسنِ باطن میں جس طاہر میں  
پیر نے ان کے جواب میں اگر  
کہہ گئے ہو شیا رہو جاؤ  
ہر سچ دنیا ہوئی نگاہوں میں  
عوا۔ انی فی سے حسیاں کہا  
جان کے پھر مدد سے میں حصر ستے  
کر چکا جب ادا ساز عشا  
کارِ طہ ہے ہوئے بشوون تمام  
کہا آج بھر نوابِ رحمت کا  
رحمتی سے آگے گمیر لیا  
مرا نام آ اگر ہے دماغ

تمام وہ وعیدیں جو تارک جماعت کے لئے ارتداد و فحاشی گنہگار  
ہو، اجماع دو مقتضوں پر موقوف، چنانچہ اللہ کہ ہم پہلے مقدمہ کو اسی بے نصیحتی کے موافق  
ثابت کر چکے لیکن یہ ابھی معرض جہاں میں ہے کہ جماعت اہل انفاق کا درجہ ہے اب وقت آگیا ہے کہ  
اسکو بھی سزا دیا جائے۔

جماعت کی حالت یرانک ظاہری نظر ڈالو تو بہتہ، ہل چوہا بگا۔ کیونکہ جماعت امام ہے اسکا  
کہ ایک امام کے پیچھے تمام مقتضی عاری ہیں اگر امام کوع کرے تو مقتدی بھی رکوع کریں اگر وہ جہد  
میں جائے تو تمار ہی یہی جہاد میں جائیں عرض ہے کہ عارض تمام حرکات و سکنات کا مقتدی امام  
ہے اور فانی تمام عاری اس کے تابع ہیں اگر بہت ظلم کا دربار ہو بھی چادروہ امام سے کہے کہ نو میری  
فرمانداری کرتو تسلیمیت حاصل دیگی کہ وقت تیری اطاعت کا ہے نہ امام کی تیری حیثیت  
اُن کی ریاست فقیر سے زیادہ اس دربار میں جو تیری برابر کھڑا ہوا مار پیٹ رہا ہے۔

یہ مار، کوئی معمولی بات نہیں جو کر رہیوں کو ہمت ٹٹے شیعہ برہمچاریاں کہتی ہے جس قوم کی اطاعت  
و فرمانبرداری کی یہ حالت ہو کہ ایسے قیام و قعود و حرکات و سکنات کہ اگر وہ کسی امام کے سپرد  
کر دے تو بھلا اُس قوم کے اتفاق کا کیا ٹھکانا ہے۔ پھر غماض یہ کہ ہوا ہزار ہوں یا دس ہزار لاکھ  
ہوں یا دس لاکھ۔ کروڑ ہوں یا دس کروڑ کسی کو امام کے خلاف کرنا محال نہیں گویا اطاعت  
کی ایک ہی ہے جو سب کے گلے میں پڑی ہوئی ہے۔

اس کو روک کہ باتفاق کا ایک ہمت ٹٹا رہی تو ہے کہ اسے سب کا کام ایک متحد علیہ کے سپرد  
کر دے جائیں اگر وہ چاہے تو آسمان پر بٹھا دے اور چاہے نو عارضیں بھیس کرے۔ یہ قیامت چیز  
ما اتفاق مسلمانوں میں کیوں ہے اس ہی لئے تو کہ انکار نہ جاکوئی ایک شخص نہیں۔

چاہے ہم جماعت کی اس حالت سے کوئی سبق نہ حاصل کریں لیکن غیر وہ ہے کہ اُن لوگوں کے  
پوچھو جنہوں نے عید گاہ یا کسی میدان میں ملنا نہ کو حوائج عروج کے سامنے سرسجد ہوتے  
دیکھا ہے اسوقت اُن کے دل سے سوال کرو اور اُن کی صورت کو دیکھو تو معلوم ہو گا کہ وہ حیرت  
و استعجاب کا ستہ ہیں جن کو اسلامی اتفاق کے نہایت نظر نے جس و حرکت کر دیا ہے۔

دوسرا دلیل اتفاق کا برابری و مساوات ہے اور یہ بھی جماعت میں جو فی موجود ہے عربستان کا

بے نہایت بھی سے روکا ہے جس روکنے کے متعلق ارتداد ہے کہ وہ دل حس میں ہرگز نہ جائیگا جس میں رانی کی داس کی برابر بھی کمی نہ ہوگا۔ عینہ جو اکثر با اتفاقی کا فریغ ہو جاتی ہے اُس کو قرآن شریف نے بھائی مسلمان کے گوشت کے کھانے سے استہیجہ دی ہے اور ارتداد فرما ہے لا یجرب بعضکم بعضا ایحب احداکم ان یا کل لکم احبہ مندا فکرمتموه کامل وحی کے شارح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارتداد فرمایا ہے العیۃ استمد من الرنا (عیت راستے زیادہ بری ہے)

لکہ رس دلوں میں یہ جان نہ گد بگا کہ راجسی قبیح اور فحش گناہ سے عیبت کیوں زیادہ قبیح ہے اسکی دو وجہ میرے خیال میں آتی ہیں۔ اول یہ کہ با حقوق اللہ سے ہے اور عیبت حقوق عباد میں سے۔ زانی خدا کا گناہ کرنا ہے اور اسلئے لوہ کرنے سے معاف ہو سکتا ہے لیکن عیبت کرنا اللہ کی ناراضی کہے ساتھ اُس شخص پر بھی ظلم کرتا ہے کہ جسکی عیبت کی ہے اور صرف توبہ سے یہ گناہ معاف نہیں ہو سکتا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ریا کا ارتداد مفعول ناک رہتا ہے اور عیبت کا اثر متعدی ہے۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ عیبت کرنا لوہ اسکی عیبت کی گئی ہے دلوں میں بے جا جھگڑا ہوئی ہے تو پھر ان دلوں کے اجباب عزیز و اقارب اور تمام تعلق رکھنے والے ہی اس میں بھٹکے گئے ہیں۔ فرقہ فتنہ اسلام و کلام تک ترک ہو گیا ہے اور ایک دوسرے کے حوں کے پیار سے س گئے ہیں۔ یہاں احادیث میں عیبت و عیدیں آئی ہیں اس اسکو میں کہا سکے طرہوں صرف اتنا لکھ کر اس صورت کو کم کر دینا چاہتا ہوں کہ جن حضرات نے تعلیم اسلامی پر زور فرمایا ہو گا وہ یہ جانتے ہو گئے کہ صلہ رحمی حسن اخلاق اہل بیت و محبت حسن اخلاق وغیرہ عام وہ امور جو اتفاق کے مبادی ہیں شارعے ان پر سڑے سڑے لوہوں کا وعدہ فرمایا ہے جسد کینہ عیبت قطع رحمی۔ اتفاق بد خلقی وغیرہ تمام وہ امور جو اتفاق کا ریمہ ہیں ان کو شرع سے عید سختی سے منع کیا اور سخت عیدیں فرمائی ہیں پس جب اتفاق کے تمام دلائل کی یہ حالت تھی تو جماعت جو اتفاق کا بے لطیفہ و رعب اور بائیں محبت کی روح درواں ہے اُس کیلئے بھی یہی اہتمام و تشدد ضروری تھا جو شرع نے کیا۔ اور اب بالکل درست ہیں تمام وہ توایات جو جماعت کیلئے بیان ہوئے اور عقل و نقل کے موافق ہیں

ہو سکتا ہے۔ ایک دن میں عاریج مرتبہ ادا کی جاتی ہے اگر تمام مسلمان نماز پڑھیں اور مالالترائیں  
کی باندی کرنے لگیں تو کم از کم ہر محلہ کے آدمی ایسی مسجد میں مانج مرتبہ آئیں جس میں مل سکیں ہیں۔  
اگر کوئی مسجد میں نہ آئے تو اسکے گھر جائیں اور دریافت کریں کہ آج تمہارے مسجد میں نہ آئی کی کیا وجہ  
اگر کسی حادثہ یا مصیبت کی وجہ سے وہیں آسکا تو انہیں اسکی مدد کریں اور ساتھ دیں تو بھر کیا وجہ  
ہے کہ اتفاق نہ ہو اور آپس میں الفت کے جذبات نہ پیدا ہوں چنانچہ وہ ایک نفوسِ حوتِ بڑت  
اسماں کے ستارے اور ہدایت کے یارِ نغم ہیں اسکا عمل یہ تھا کہ اگر کسی سے جماعت ترک ہو جاتی  
تو ساتھ رو رنگ اسکی تعزیت کیا کرتے تھے (احیاء العلوم) اسکا جہاں یہ فائدہ تھا کہ تارکِ جماعت  
کو شرم آتی تھی اور آئندہ وہ ترکِ جماعت کا مرتکب نہیں ہوتا تھا ایک دوسرا فائدہ یہ بھی تھا  
کہ تعزیت کریوالوں کی طرف سے اسکے دل میں جگہ ہونی تھی اور آپس میں تفہمت و محبت بڑھتی  
تھی جو اتفاق کا سگ مینا دہ ہے۔

سبوحیت نے صرف اس پر ہی اکتفا نہیں کیا کہ ہر محلہ کے آدمی روزانہ پانچ وقت جمع ہو کریں  
بلکہ ہفتہ میں ایک دن جمعہ کا بھی مقرر کیا جہاں تمام شہر کے مسلمان ایک جگہ نماز پڑھیں اور آپس میں  
ملیں۔ ایک دوسرے کی حالت کو دیکھیں۔ تہا دلہ جیالات کریں۔ اگر اپنے بھائیوں کی حالت مریض  
ہو تو خوش ہوں مرنے کو بھی انکے غم میں شریک ہو جائیں۔ اگر تیری یا قومی ضرورتیں ہوں تو امام  
خطبہ میں انکا ذکر کر دو اور مسلمان اسپر عمل کریں۔ کیا عجیب ہے کہ جامع مسجد میں نماز پڑھنے  
سے یا خجور کھت کا ثواب اس ہی لئے ملتا ہو۔

اسلام نے صرف اس ہی یکفایت نہیں کی بلکہ سال بھر میں دو نمازیں عیدیں کی بھی مقرر  
کیں جن میں علاوہ شہر کے اطراف و اکناف اور دیہات کے مسلمان بھی اپنے شہری بھائیوں سے  
مل سکتے ہیں۔ اور اس ہی پر بس نہیں بلکہ ہر سال ایک وہ دن بھی آتا ہے جس میں ہندوئی دومی  
ججاری و عراقی مصری و شامی و چینی و جاپانی و غرض دنیا کے ہر گوشہ کے مسلمان ایک جگہ جمع  
ہوتے ہیں جو عربستان کے تاحدار کا دربار اور نبوت کا مظہر ہے۔ اسکی تفصیل انشاء اللہ ہم  
رج میں بیاں کریں گے۔

اس تفصیل سے یہ ثابت ہو گیا کہ اسلام کے رکن اعظم نماز میں کیسے بے نظیر اتفاق کی تعلیم

مدوی ہو یا امریکہ کا فلاسفر افریقیہ کا وحشی ہو یا یورپ کا تمدن مسند تین بیچ یا خاک نہیں حکومت  
و سلطان کا نام امداد ہو یا فقر و قافہ کا علم سردار حب جانی دربار میں ہو سیکھئے تو سب ایک ہیں کوئی کسی  
کسی میں اختیار نہیں کیا جو کسی کے کہا ہے۔

اگلا عین لڑائی میں اگر وقت ہمار قبلہ رو ہو کے رہیں بوس ہوئی قوم حجار  
ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود ایاز نہ کوئی سدہ رہا اور نہ کوئی سدہ لوار  
ندہ و صاحب محتاج و عی ایک بچے تیری سرکار میں ہوئے تو سب ہی ایک ہو  
قراں جائے تم سوت کے تاحار کے جس نے اس مساوات کا یہاں تک اہتمام فرمایا کہ جب  
ایک صحابی کا سنیہ صف سے دراکلا ہوا دیکھا تو ارتداد فرمایا عسا اللہ لتسوون صفو فکیم  
اولی الخلق اللہ و جو حکم (رواہ مسلم) خدا کے بند و صفوں کو برابر کر لیا کرو واحد و مدعا  
تم میں مخالفت پیدا کر دیگا۔ ایک دوسرے حدیث میں ارتداد ہے کہ تم صفوں کو برابر کر لیا کرو  
یہاں تک کہ درمیاں میں کشادگی مافی نہ رہ جائے کیونکہ اللہ اللہ فی نفسی مدیدہ انی لاری  
الشیطان یدخل من حلل الصف کا نام الحذف (قسم ہے اس ذات پاک کی  
جسکے قبضہ قدرت میں میری جاں ہے کہ میں شیطان کو بکری کے کچھ کی طرح صفوں میں گھستا  
ہو ادیکھتا ہوں) اگر شیطان کے داخل ہونے کے معنی مجازی ہوں اور استعارہ نا اتفاقی سے ہو  
(جیسا کہ بعض تشریح حدیث نے تصریح کی ہے) تو مطلب صاف ہے لیکن اگر معنی حقیقی بھی مراد  
لئے جائیں جسکی تائید لفظ کا ہا الحذف سے بھی ہوتی ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ صفوں میں حالی  
حک نہ چھوڑو ورنہ شیطان مکر کی کچھ کی طرح صفوں میں داخل ہو کر تمہارے دل میں دوسرے  
ڈالے گا یا آئیں میں لڑائی کرادے گا۔ ہر حال ہمارا مطلب دونوں صورتوں میں ثابت ہے ایک  
اور حدیث میں بالکل صاف ہے استووا ولا تختلفوا ھیختلف قلوبکم (رواہ مسلم)  
صرف قیاس سے ہی نہیں بلکہ اس احادیث پر غور کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جماعت  
کا یہ خاصہ ہے کہ آئیں میں ہمدردی و مساواة اور اتفاق رہے۔

تیسرا اتفاق کا درجہ یہ ہے کہ اختلاف زیادہ ہو اور آئیں میں ایک دوسرے کی معاونت کی جائے  
اگر کسی پر کوئی مصیبت پڑے تو اس کے دور کرنے کی فکر کی جائے پس پچھ مقصود بھی جماعت کے حال





مفسر ہے۔ اگر تمام دنیا کے اہل عقل جمع ہوں اور اتفاق کے اصول پر غور کریں تو قیامت تک  
 اس پر جو اہلین نہ اتحاد کر سکیں گے۔ پھر اسے عقل کے پرستار و ادنیوٹس کے لفظ سے باہر بیٹھے والے  
 ۔ سماج کو کم کریں ہمارے عقول ہو۔ اتفاق پر رور دار تقریریں کریں اور اپنے نرسکوہ القاط سے  
 اس د آسمان کو ہا دیا لیکن ما اتفاق کا ٹھہرت سروں سے نہ اُنرا آئین اتحاد و ترقی قائم کی۔  
 اُسکے وائس وضع کے عرق پر ہی سے کھائے ہوئے مال کو پانی کی طرح سما یا مگر حیدر و تعصب  
 ۲ ارار کٹنا نہ ہوا۔ یہ سب کچھ کیا مگر وہ نہ کیا جسکو بی انمی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا۔ اب  
 کھی ہو سیا رہا اور اس دلیزیر پر یہ رکھو جس کو تھے آج تک مگر کھی ہیں دیکھا۔ اس دریا میں  
 آسکے گرو جو کھار سے لئے ہیں بلکہ تم آسکے لئے ماعت سنگ و عار بنے۔ پھر دیکھو کہ حدائی ہا  
 کس تنقہ سے تھیں اپنی طرف کھینچتے ہیں اور اسکی آغو سنس جست ایسے اندر چھپاتی ہے۔

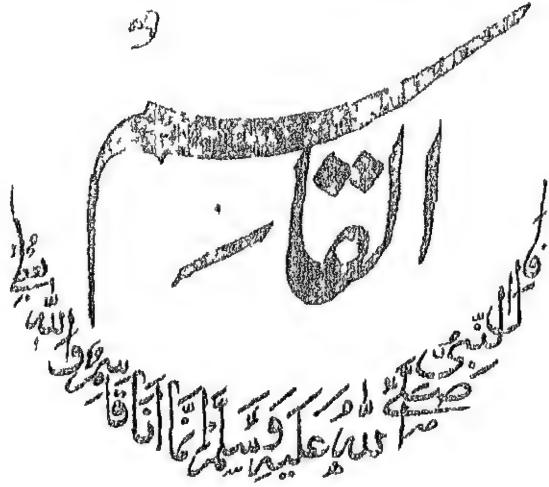
» ماقی آندہ «

نظم الدین شیر کوٹی عفی عنہ

— x —

## القول الصیخ مکاتل المسیم

یہ رسالہ بھی اس فرقہ کے رد میں مناسب مولانا مولوی محمد رسول صاحب  
 مدرس دارالعلوم دیوبند سے مانع کیا ہے۔ جس میں بہاوت احتقار  
 کے ساتھ مررا اعلام احمد کے وہ اقوال جمع کئے ہیں جنکو پڑھکر کسی احمدی  
 کو بسطیکہ منصف ہو اسکی تکفیر سے انکار نہیں ہو سکتا۔ انکے ساتھ  
 مذہبی برتاؤ کرنے کے طریقے بھی بتائے گئے ہیں۔ اور ہندوستان کے اکثر علماء اسکے سپرد دستخط ہیں۔  
 یہ مجموعہ ماقول و دل کا مصداق ہے مناسب تھا کہ اس قسم کے رسالے مفت تقسیم کئے جاتے مگر  
 چونکہ بعض اشاعت عامہ ہزاروں کی تعداد میں طبع کر ایسی وجہ سے اس پر رقم کثیر صرف ہوئی ہے اسلئے  
 اسکی قیمت تین پیسہ رکھی گئی ہے تاکہ اہل لاگت نکل آوے۔ میں نسخہ کم مرتبہ حیدر کوئی نسخہ دو پیسہ کو  
 کو دیا جاتا ہے۔ دین کے پتہ سے طلب فرمائیں۔ (مولوی محمد اعجاز علی صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند)



علمی - مذہبی - اخلاقی - ادبی - تمدنی - تاریخی - ماہوار رسالہ

نمبر بابیت ماہ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ جلد

خاکسار حبیب الرحمن مدیر رسالہ

نے

اسلامیہ رویت کے شائع کیا

اور

مطبع قلمی واقع احاطہ مدرسہ اسلامی بی یو بنڈ میں لاہور اشاعت سے چھاپا

7. 10. 1941

1.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 2.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 3.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 4.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 5.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 6.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 7.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 8.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 9.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$   
 10.  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2 x}{dt^2} \right) = \frac{1}{4} \frac{d^3 x}{dt^3}$

[illegible]

روئے کی ایک اجاڑا کھانا اُبل رہا ہے، یہ انہوں نے کچھ عرصہ کا وہ چورواںہ ہنگامہ۔

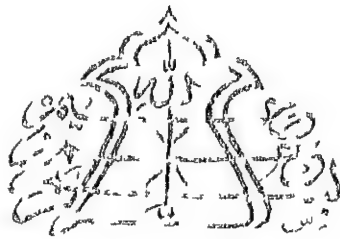
۱۹۰۰ء میں لکھنؤ میں ایک جلسہ منعقد ہوا جس میں مولانا کا خطاب بھی تھا۔ اس موقع پر مولانا نے کہا کہ میں نے اپنے تمام وقت کو اللہ کی خدمت میں بسر کیا ہے۔

چنانچه از هر یک از اینها در این کتاب مذکور است و در هر یک از اینها در این کتاب مذکور است.

[illegible]

وَقَدْ اَلَيْتُكَ بِمَا اَتَيْتُكَ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَكَانَ اِلٰهُكَ اِلٰهًا وَاحِدًا  
وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ  
مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَخَلْفَہُمْ وَیَظُنُّ مَا یُفِیْہِمْ  
وَلَا یُحِیْطُ بِشَیْءٍ اِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ کُرْسِیُّہٗ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَیَظُنُّہُمَا فِی حَفْظِہٖ  
وَلَا یَئُودُہٗ حَفْظُہُمَا وَہٗ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ اَلَمْ یَجِدْکَ اِلٰتًا مُّشْرِکَیْنِ لَکَ اِلٰهٌ اِلَّا ہُوَ  
وَلَا تَدْرِیْ لَہٗ اِلٰهٌ اِلَّا ہُوَ اَلَمْ یَجِدْکَ یَتَیْمًا اِذَا فِی الْاَرْضِ مُضًّی اِذَا رَکِبَ فِی السَّمَاءِ مُتَّخِیْلًا  
فَیَجْعَلُ لَکَ مَا تَشَآءُ اَمْرًا نَّجْوًی اِذَا عَلٰی سَکْرٰتِہُمَا مُّخِیْلًا اِذَا رَکِبَ فِی السَّمَاءِ  
فَیُخْرِجُکَ مِنْہَا اَوْ یُدْخِلُکَ فِیْہَا اَوْ یُخْرِجُکَ مِنْہَا اَوْ یُدْخِلُکَ فِیْہَا اَوْ یُخْرِجُکَ مِنْہَا  
اَوْ یُدْخِلُکَ فِیْہَا اَوْ یُخْرِجُکَ مِنْہَا اَوْ یُدْخِلُکَ فِیْہَا اَوْ یُخْرِجُکَ مِنْہَا

والله اعلم بالصواب



## علم حرمیست کی تدوین

دارالحدیث، مکی، باب

۱۔ سلمان اتر رہے ہیں، اہم قسم کو لانے کا حال پہنچو عایا اور کاندھ بنایا پھر بنے گو۔ یہ بیعت  
 کی تہ نہیں ہیں، روایتیں روایتیں، یہ لکھنا تو اس سے پہلے اس ضروری اور  
 انہیں کی طرف کو بانٹو، ہی نہیں کدائی اور آسکے لئے اصول و اصول مقرر کئے گئے اس لئے  
 ہوا، تمام انشائیہ روایا، اکادمیوں پر، کسی امر سے نہیں بابا جاتا۔ اور  
 مدینہ علی الزماہر و سلم کو بہ ایضاً حاصل ہے، دوسری انمول کو ابلیس ہے۔

۲۔ سلمان ان کے شہر میں ہیں۔ یہ اتران درجہ ۱۹، ندلال نظم و ادب میں کلام آتی کا ہوا اور  
 آسکے لئے، یہ سب نوحی کا۔ کام آتی کی ہندو میں موجود وہ صورت ہیں اول ہی مکمل طور پر پوچھی تھی  
 اور اس وجہ سے اس میں اختلاف کی گواہ اس مافیہ بین رہی تھی۔ اور اس کے بعد ہر طبقہ میں توازن  
 رہا، یہ ہے کہ اگر کسی قسم کی ترتیب و تبدیل بائبل و تفسیر الہانہ و حرکات و سکنات سے  
 بالکل قطع کر دیا جائے، مگر احادیث کی حالت اس سے مختلف تھی۔ اور یہ ہے کہ احکام  
 کا اکثر و بیشتر احادیث سے ملے۔ اور اس زمانہ میں روایتیں اس کی تدوین ہوئی تاکہ

فہرست مضامین سالہ القاسم بابہ رمضان ۱۳۲۹ھ  
(مطابق ماہ ستمبر ۱۹۱۰ء)

چو مولانا محمود حسن صاحب مولانا اشرف علی صاحب

دیگر مشہور و مقتدر علماء کی سرپرستی میں

شائع ہوتا ہے

مضمون صاحب سہون صفحہ

۱ مولانا حبیب الرحمن صاحب پیر پور

۹ حضرت مولانا محمود حسن صاحب

۱۲ مولانا حبیب الرحمن صاحب پیر پور

۱۳ حکیم امیر حضرت مولانا اشرف علی صاحب

۱۴ مولانا عاتق الہی صاحب میرٹھی

مضمون

علم مذہب کی مدوینہ

لا اہل لیس لا اہل لہ

سالانہ امتحان میں انعام خاص

اصلاح انقلاب اہمیت اصلاح معاملہ بالچ

شہر بسبب و طریقیت

اس مرتبہ تمام حضرات ناظرین کے نام کے رسائل مرتب ہونے کے ایک نازع ہیں

ڈاکخانہ کے سپرد کئے گئے ہیں ایک شہر ایک محلہ کے حضرات کو

جو تقدیم و تاخیر کی وجہ سے شکایت ہوتی تھی

امید ہے کہ اب نہوگی

والسلام

امام بخاری ابی نوعمری تھے۔ ڈاڑھی کا مال تک چہرہ پر نمودار نہ تھا مگر بڑے بڑے محدث  
انکی شاگردی کو فرستھنے گئے۔ ابو یکر ابن کعبہ ہیں ہمے بخاری سے اس زمانہ میں راہبہ کی  
حدیث کہ ایک چہرہ پر ایک بال بھی نہ تھا۔

اس میں مجاہد کہتے ہیں۔ میں محمد بن سلام ببکندی کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے  
فرمایا اگر دراصل اے نوٹوں ایسا روکا دکھا تا جسکو سر ہر احد پیش یا ڈٹیں۔ سچے سچے  
کسی شخص سے امام بخاری کے سامنے آتے ہیں راہبہ کا یہ مقولہ بیان کیا کہ مجھے سر ہر  
حدیثیں ایسی یاد ہیں گویا کتاب ہیں دیکھ رہا ہوں امام بخاری نے فرمایا تم اس بارے میں  
نہیں کہہ رہے ہو تم میں جس حدیث سے لوگ موجود ہیں تنکو دو لاکھ حدیثیں ایسی ہی طرح محفوظ ہیں  
محمد بن احمد وہ کہتے ہیں کہ امام بخاری کہتے تھے کہ مجھے ایک لاکھ صحیح حدیثیں یاد ہیں اور  
دو لاکھ غیر صحیح۔ لیکن انہوں نے اس قدر تقید و احتیاط اور دربارہ روایت اس قدر تہذیب سے  
کام لیا کہ صحیح بخاری میں محض ایک لاکھ حدیث کے صفحات ہر ایک سے کچھ زیادہ درج فرمائی ہیں  
امام بخاری کی نوعمری ہی میں اس قدر شہرت و قبولیت ہوئی تو ائمہ حدیث میں اس کا  
چرچا ہو گیا۔ اسی زمانہ میں انکو بغداد چاہے کا اتفاق ہوا۔ بغداد ائمہ حدیث کا مرکز تھا۔ وہاں  
چوتھے ٹرے محدث جمع ہو کر امام بخاری کے یہاں لغز میں امتحان آئے اور سو حدیثیں متحد کیے  
ہر ایک حدیث کے متن کے ساتھ دوسری مسجد لگا دی اور ان میں سے دل سے دل دلی  
حدیثیں لیکر ہر ایک نے بھر دار امام بخاری سے پوچھنا شروع کیا۔ ایک ایک حدیث حدیث کی روایت  
کرتے تھے اور امام بخاری مسکروا دینے تھے میں اس حدیث کو نہیں جانتا یہاں تک کہ کل سو  
کی سو حدیثوں کا انکار کر دیا۔ جو لوگ فی حدیث سے ماوافت تھے انہوں نے انکار کو  
امام بخاری کی قلت و ایند اور غیر معمول کیا۔ لیکن واقف کار سمجھ گئے کہ یہ شخص متحولی  
نہیں ہے امام بخاری نے اس طرح کل احادیث سے انکار کرنے کے بعد ہر ایک حدیث کو اسی  
ترتیب سے بیان کرنا شروع کیا جس طرح ان محدثین نے بیان کیا تھا اور ان میں سے ہر ایک کو  
کہا کہ تم جو پہلی حدیث بیان کی تھی وہ ۱۵۰ں طرح ہے اور دوسری اس طرح۔ یہاں تک کہ ہر ایک  
حدیث کے ساتھ اسکی اصلی سند کو بیان فرمایا۔ یہ حال دیکھ کر محدثین نے آئیکے فضل و کمال کو

بلکہ برعکس ایک لاکھ سے زیادہ صحابہ زبان مبارک سے احکام الہی نہ کر اقطار عالم میں پھیل گئے۔  
اس وجہ سے علماء اسلام کو احادیث کی صحت و سقم فہم و قوت معتبر و غیر معتبر جو دے دے کیلئے  
روایت و درایت تنقید و تحفیض کے وہ اصول قائم کرنے پڑے جنکے تسلیم سے عقل سلیم کی ہر غلطی  
نہیں کر سکتی۔ یہ وہ قواعد ہیں جسے بہترین و دو سرے قواعد مرتب ہو سکتے ہیں اور نہ ان پر پابند  
ہو نیکی کے بعد صحیح و غیر صحیح ضعیف و قوی میں کبھی استنباط رہ سکتا ہے۔

یہ فرض ہو چکا ہے کہ شریعت اسلامی کا ضروری اور لازمی جزو تھا جس پر کسی مدعیہ یا اقتدار کا مار تھا  
اس لئے حالات تشریف (علماء ربانین) کی ایک بڑی اور مقتدر جماعت نے ہر حدیث کی تدوین  
کا کام سنبھالا۔ راحت و آرام کو رک کیا۔ گھر سے یہ گھر ہوئے۔ ایک ایک لفظ کیلئے جنگل جنگل  
شہر شہر پھر کر ان مٹی جواہر کو جمع کیا اور اس طرح مشرق احادیث کو تدوین کی صورت میں لاکھ  
مجتہدین و فقہاء کے ہاتھ میں ایسا مکمل مجموعہ دیدیا جس سے استخراج احکام اور تدوین فقہ و  
کلام میں انکو نہایت سہولت ہو گئی۔ فقہ و حدیث چونکہ دونوں علیحدہ اور مستقل علم تھے اس لئے  
علماء اسلام میں دو برگزیدہ اور مقتدر جماعتیں محدثین و فقہاء کی قابل اقتدار شمار ہوئیں۔

محدثین کے حالات انکی قوت حافظہ اور وسعت روایت احتیاط و حرم اور روایات احادیث  
کے بارہ میں غایت یاریک بینی پر نظر کیجاتی تھی تو ہماری حیرت اور تعجب اس کی انتہاء نہیں تھی  
محدثین کے حالات اور علم حدیث کی ضرورت کا اندازہ کر کے کیلئے بطور نمونہ امام بخاری کے بعض  
حالات بیان کر دینے کافی معلوم ہوتے ہیں۔

امام بخاری نے وہ زمانہ پایا کہ علم حدیث کا چاند منہ اس نے عروج کو پہنچا ہوا تھا۔ ہزار ہا امام  
من ایک سے ایک اعلیٰ ہر خود تھے۔ ایسے وقت کسی کا چراغ جھاننا۔ بامقبولت و شہرت کا حاصل  
ہونا دشوار اور سخت دشوار امر تھا۔ کیونکہ محض دعوے سے کوئی شخص محدث و حافظ نہ بن سکتا  
تھا امام بخاری کو قدرت سے اس علم کی امارت و ریاست کیلئے انتخاب کیا تھا۔ امیر المؤمنین  
فی الحدیث کا خطاب درگاہ باری سے ازل میں اس کے لئے تویر ہو چکا تھا جسکو دنیا کی تمام  
عقول سلیمہ اور فلوب مغنہ نے قبول کر لیا۔ اور کتاب صحیح بخاری کو صحیح الکتاب الحدیث  
اللہ کتاب اللہ کے بعد تمام کتابوں میں صحیح تر کتاب کا معزز اور برتر مقام دیا گیا۔





سلسلہ کم لہا۔ اور ان کے اسی حال سے لکھنا کہ جس نے یہاں آکر فرما دیا کہ سحاری  
 اخفی من راہوید اور امام احمد بن حنبل سے علم ہند میں آجین گزرا ہوا ہے نہیں۔  
 امام سحاری کی وفات ہوئی تو قبر پر سے ہندو دلوں کا ہر کہہ کہ چھوڑ دو یہاں کی  
 لوگوں سے قبر پر ہمارا نام ہے جو بدشعور و بیچکے لوگ فقر کی بیٹی بغیر سرکار کے نہ رہتے۔  
 اٹھ کر اچانک سے قبر پر ٹی ڈال دی جاتی تھی کہ وہ مسجد اٹھ کر اپنے گھر پہنچ کر کیا  
 مگر کچھ نہیں ہوا۔ بخیر کی قبر کے گرد حالی دار کھڑے لگا دیا گیا۔

زمانہ ماضی میں ہر قبیلہ و محدب کا گھر محلہ کی سیتمہ مدرسہ اور دارالحدیث تھا۔ اب  
 ایک محدب سے کہہ کر بدروانہ دار ہزار ہا اداوار حدیث میں سمجھتے اور اپنے دوسروں کو اس  
 قسم کی بات سے بھر کر اسے لکھتے کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔

حدیث کی طرف رجوع اور وہاں تک کہ قلم غلطی فرما کر فراموش ہو جائے۔ اس نے ہر غلطی  
 سے کل ادارہ میں ہرگز کوئی اور بات نہ کہی عام احادیث پر پوری توجہ دے اور ان میں  
 اس کی سہولت سے ہر جگہ لکھا گیا اور ان میں ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔

لکھنے پر ہر جگہ لکھا گیا اور ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 اب وجہ اس امر کی اتنی حیرت ہے کہ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 کہی تھی کہ حدیث کا عمدہ فقر تھا۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 درگاہ ہند کی ساری کتبیں لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 علم جو ہمیشہ کیلئے بھی مسلسل درگاہ ہندی تھا۔

اس کی کوئی اور کتاب لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 سے اول نمبر پر ہے۔ ملک عادل نورانی ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 کی تالیفیں سلطین ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 فرماتے ہیں۔ حدیث اللہ۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 المعهد میں حدیث اسلامیہ۔ ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔  
 بعد الحفظ والایستدس و ہر جگہ لکھا گیا کہ یہ لکھ دیکھ کر نہ سمجھتے۔

اول تو اس وجہ سے کہ شریعت کے بہت سے احکام حدیث و روایت سے ثابت ہیں۔  
دوسرے اس وجہ سے کہ علو حدیث میں جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان  
مبارک سے نکلے ہوئے الفاظ کو مجاہد صراط کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اس کی جہانیت کا  
سامان۔ حج کو غیر صحیح سمجھنے پر نہایت اہتمام کیا گیا ہے۔ اسی حال میں وہ کونسا مسلمان ہے  
جو دارالحدیث کی تعمیر کا نام نہ لے اور اس کے فلسفے میں غیر معمولی حرکت اور جوش پیدا ہو۔  
یہی وجہ ہے کہ القاسم نمبر ۱۱ شعلاتِ مہرِ حبیبؐ میں بعنوان "نورِ مستشرق" دارالحدیث  
کے بنیادی جلسہ کی کیفیت یاد رکھ کر مسلمانوں کو اس کے جملہ کمال کی فکر ہو گئی۔ ہمارے بھی اطلاع  
ہوتی تھی ہے دارالحدیث کی ادارہ کا خیال وسیع ہوتا تھا ہے جبکہ دیکھنے ہوئے خدا کا  
کے فضل سے قوی امید ہوتی ہے کہ دارالحدیث کی تکمیل کیا ہے جس قدر روپیہ مطلوب ہے انشاء اللہ  
تعالیٰ بہت جلد وصول ہو جائیگا۔

مسلمانوں کی رغبت اور شوق کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ بعض حضرات کو بہ اندیشہ  
ہوا کہ شاید اس نے نظیر کا ذخیرہ کا کوئی ایک ہی شخص منکفل ہو جائے اور عام جہد و سہ و الشکر  
سے محروم رہیں اس لئے انہوں نے اس قدر عجلت کی کہ جس روز "القاسم" پہنچا تو ہی روز  
دارالحدیث کا چہرہ کھجور اور لکھی یا کہ اس جہاں کی وجہ سے تعلیم کا کام رہنہ پہنچا جاتا ہے

اس سے بھی بڑھ کر مسلمانوں کے دلی شوق و رغبت کا پتہ دینے والی (اور اس بات  
آگاہ کرنے والی کہ مسلمانوں کو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کس قدر محبوب  
ہے اور انہیں کا ہر فرد آپ کے معظّم و محترم نام پر جان و مال فدا کر سکتا ہے) یہ خبر ہے کہ  
سکریں ہیں جو کہ ہر دل میں ابکسائی قسم کی سرگشت سدا ہو جائیگی کہ دارالحدیث کی نمبر اور سہولت  
کی خبر دیکھ کر بعض اہل جہد و سہا کو یہ خیال ہوا کہ دارالحدیث میں جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
والسلام کے نام مبارک کی طرف سے پیندہ دہیں۔ انہوں نے اس قسم کا چندہ دینے کے سوا  
ہی کچھ آرزو ظاہر فرمائی کہ اس میں سے پہلے انکا نام لکھا جاوے کیونکہ اس بارہ میں  
سفارش کرنے والے وہی ہیں۔

جب سے کہ ہندوستان میں چندہ کے مدارس کی کثرت ہوئی استوفہ سے بھی حاصل دارالحدیث  
کسی جگہ قائم نہیں ہوا۔

مدرسہ اسلامیہ دیوبند کو اپنی وزارت اور غلہ ست کہہ اعتبار سے جو کچھ معلومیت و اثر  
حاصل ہے یہ ظاہر ہے۔ یہ مدرسہ اہل مدرسہ حنفی المذہب کا عینا کا خالص دینی مدرسہ ہے  
اور اس میں تمام علوم کی اعلیٰ اور مکمل تعلیم ہوتی ہے لیکن اسکے ساتھ ہی اس مدرسہ میں  
علم عربیہ کا خاص اہتمام ہے جس کی وجہ سے اسکا اکثر مدارس پر شرف و توقیر حاصل ہے۔  
افطار ہندوستان کے طلبہ علم حدیث کی سیر کیلئے یہاں آتے ہیں اور وہ مدرسہ مدارس کے  
بعض بارغ آف بل طلبہ صرف حدیث کی تکمیل کیلئے دیوبند آتے ہیں۔ شیخ الحدیث جو  
دارالحدیث کے لفظ سے ملتا ہے اس سے مراد ہی سرگرسبہ ہیں جو اپنے زمانہ  
میں امام زمانہ اور یگانہ مانے گئے ہیں۔

مگر ماہنامہ مدرسہ میں دارالحدیث مستقل نہ تھا۔ اب ارادہ کر لیا گیا کہ حدیث کی  
تکمیل کو واسطے دارالحدیث مستقل بنا باحواسے اور اسمیں علم حدیث کے تمام شعبوں  
کی یورپی تکمیل کرائی جاوے۔ اور جس طرح دنیا میں سب سے پہلے ایک حنفی المذہب بادشاہ نے  
دارالحدیث کی بنیاد ڈال کر فاضل تعلیم مثال قائم کی۔ اسی طرح اس آخری زمانہ میں حنفی المذہب  
جماعت کی طرف سے جس کے سر دار لفظ اور مقصد احقرات خاص طور سے ہفتہ سے ارادہ  
میں معمول رہے ہیں) حدیث کی تکمیل کیلئے مدرسہ اسلامیہ دیوبند میں دارالحدیث کی  
مستقل ساختہ قائم کی جائے۔

اور اس جہاں کی تکمیل کیلئے یہ ارادہ کر لیا گیا ہے کہ مالائے مدرسہ کی جلد درگاہیں یعنی درگاہ  
کلاں جبکہ تختہ پندرہ ہزار کا کیا گیا ہے ہر دو درگاہ شمال و جنوبی دارالحدیث کے نام سے موسوم کیا جائے

علم حدیث کی غلہ ست اور شرف اور سلطانوں کے دلوں میں اس کی محبت کے بیان کے واسطے  
عارف آرائی کی ضرورت میں ہے۔ ہر مسلمان کے دل میں حدیث کی محبت اور وقعت ہرگز ہٹ



ہمارے سچا دل میں اے اے مالِ قائم کو گدے کی اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
دارالہدیش کی بے رخی مزار میں اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
سرور کائنات اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
اور دارالہدیش کی خطبہ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔

اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔

اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔

اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔

عاجز و سہو و تہذیب و صفا۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
خالص اور حق بہرہ دہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
خفی اور اس کے کچھ دہرے بلکہ کسی نہ کہیں کہیں اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
وہ دہرے کا توشہ دیا۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔

اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
ماکو بہرہ دہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔  
صاحبِ سہو و تہذیب و صفا۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔ اے اے مالِ کوار کو اہلیہ ہے۔







درم آکا ہو ناؤ کجی کدو آں محمدیو آکا کسا کسا  
اور ایک اکھاسا ہی آکر ۔۔ کسا ایک کسا  
ہر آں ہی سہ ، سرخا ہر اک کسا کسا آں  
۔۔ لہ لہ اور درم ، سرخو کدو خور دہ  
ناؤ کسا کسا کسا اور کدو ناؤ کسا کسا کسا  
کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا  
کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا کسا

و کلام کو لغو اور باطل سمجھیں اور ہرگز نہ ہرگز  
نہ کریں۔

طہا ہری و اہل بی راہ (علاء شریح محفوظ)  
 کہ حکایت غیبیہ، ہمارے ہاں ہر منہ و اوقاف اور عوام  
 اور اوجہ رسول اللہ (ص) کی نظر سے  
 انہیں اس کے (کئی) چار چار میں سے آگیا ماکا  
 (تو) تم میں دال سے اور وہ (میں) تو میں  
 دیر بخیر ہو وہ ضرور دیکھا گیا کہ وہ  
 درخت سے کو امانت بھٹکا ہوا ہے لو کہ جو  
 ملو رہے کہ حضور امانت بھٹکا ہوا اور وہ  
 کی طرف سے اور وہ (میں) تو میں  
 حق و ہدایت و خیر ہے، کارنامہ و ہدایت  
 نہ، جو ہم سے اور خدا امانت اور ہدایت  
 سلم

میں انہماک سے کہہ رہی تھی کہ میں دلوں کو گرتے ہوئے، اس کا  
 دیکھ رہا ہوں جسے مارتا گرا کر مٹی ہو گیا۔

نفسدین آنکھوں سے اور کالوں سے ٹھوسے لگی سحر اللہ اور کہ فی اثر معلوم نہیں ہونا  
اہل علم و فہم کو معلوم ہے کہ بل کر کیا اور علم میں اور امانت میں ماہم اشیاء کرنا  
دوسرا ہے جو ہر ایک کا کام نہیں مگر حسب معروہ مات سہل سیروان فران و سہل سیروان  
اس کام حد و سرل کو آپس استفادہ سہولت سے کہ کرنی وقت ہی نظر میں اتنی ہمارے اعمال  
کے ہی سے ہوں مگر آں وہ سہل سے کہ ہوئے چکا و در بارہ علم و امانت کسی مطلقاً سہل سیروان  
ہو سکی بھرا اند کوئی وہ ہیں۔

مسئلہ ہم حسب کد رنگی کے کہ کوئی مدعی عقل و علم فران و حد سہل کا کسی اندر ہی دیدہ و دیکھ  
خدا و ماکر ہا ہے نا کوئی ناوا لہب ایسی خود رانی اور عقل کے رور سے احکام شرعیہ میں دخل دینا  
اور اوستا و رسول اللہ السلام ان من الساعۃ لہ  
اور اتحد الناس رؤساً حجة الاھل و سہل  
فافق اعداء علم و سہل و اوصال  
دیکھ کر ہم باور آسکو جاہل اور صال و سہل  
(رحمہ) عقل علم و سہل سیروان ہوا  
(رحمہ) لوں ماکوں کو سہل سیروان ہوا  
نہیں ہوا سہل سیروان ہوا  
ہوئے اور دوسروں کو بھی ماکر کرینگے۔

سہل سیروان ہوا سہل سیروان ہوا سہل سیروان ہوا  
اے رہا کوئی ہکو و آل و حد سہل سیروان ہوا  
ہمارے اکا سے نو سہل سیروان ہوا  
یکہ فی احوالہا دعالوں کدالوں  
ناو نکہ من الاسعاد سہل سیروان ہوا  
رلا انا کدایا کدایا کدایا کدایا  
ولا لہب و سہل سیروان ہوا  
(رحمہ) آخر ماہ سہل سیروان ہوا  
جو کدایا میں سہل سیروان ہوا  
بھار سہل سیروان ہوا  
کدایا کدایا کدایا کدایا  
کدایا کدایا کدایا کدایا

ہم بیکہ اس کے احوال سے احکامات اور نفرت کرینگے اور اس کو ماکر کرینگے اور سہل سیروان ہوا  
مالیقین جلال کرینگے اور اس کو صاحب علم و صاحب انیت نو ہی کہہ سکتا ہے جو خود پورا جاہل اور پورا مستور  
اور اگر ہم کسی کرسی شبنم کو دیکھیں کہ وہ ایسے غلی حمالان سے ہکو متا بہت حد سہل  
سے روکتا ہے اور اس کو سہل سیروان ہوا کہ ہکو صرف کتاب اللہ کی منالعت کی راہ دیتا ہے

یعنی اور بیوقوف اور نکاح خیال کرتے ہیں جسے و بافتشانی تفصیل دینا کا یا حدیث نہو اس کو  
 یہود اور جو مجتہدین و شافعی و حنبلی و مالکی و حنفی و غرض انہوں نے دینی امور میں اس کے لیے سو ولفہ و کریمہ ہیں۔  
 جو لوگ، اقبال، انبیاء اور ہادیان بنیں بس سرگرم ہیں انکو۔ بعض اور بعض کہتے ہیں اور  
 اقوال و افعال و معاملات و عادات میں مذہب کی رعایت اور باندی کو حقاقت اور  
 سناہم نہ بتلائے ہیں طاعت و عبادت میں بجا کا ہی اور شافعی کو نادانی اور بیوقوف  
 اور نہ توکل کو دلیل کمزوری اور نادانی کہتے ہیں احکامات شرعیہ کو رسوم ایسے اصل  
 سے زیادہ بنائے اور طرح سے طعن و تشنیع اس پر کرتے رہتے ہیں۔ بعضا ہر پنا عذر  
 اور دلائل فلسفیانہ و طبی دانہ احکام ربانی کے مقابلہ اور مسارفہ میں پڑیں کہ کہ ہر طرح  
 ان احکام خفہ کی نوپیں اور اس پر طعن اور تشنیع کر کے عوام کی نظروں میں آنکی وعدہ و اعمار  
 گھٹایا کی جی کہتے رہتے ہیں انکی خبر بد تقریباً چار زبانوں اور شوخ قلمی کے ساتھ ہو  
 شریعہ اور باندانہ شریعہ پر طرح طرح سے طنز و طعنے و تشنیع آتے ہیں اور وہ باندانہ کوئی  
 وصف فرد گذار نہ رہیں ہوتا اور اسے شریعت و عبادت کو احکام حقہ شرعیہ پر تشبیہ و تمثیل  
 میں ملحق السانی و۔ بے باکی و جلال کے ساتھ اور احکام لینے ہیں دنیا کے سروی اور احتیالی سناہم  
 کی استعداد رعایت و اہتمام کرتے ہیں کہ انکی وجہ سے احکام شرعیہ قطعاً شریعہ کے انکار و  
 تحریف و تاویل کی کچھ بھی پرواہ نہیں کیجانی اور ختم ٹھوک کر ختم و سپا ہارت کے سامنے اور احکام  
 کی نکتہ بست و تردید کیجانی ہے۔

سو اس پر تو کبا عرصہ کروں کہ ابھیہ لوگوں کے خیال پر ہر شریعت و احکام دینی سہم اور  
 ہمارے مقدس اکابر نے کیا فرمایا ہے وہ خط الہیہ میں کہتے ہیں کہ ہم نے ان کو اس سے صرف  
 اس عرصہ کرنا مقصود ہے کہ ہمارے صریحی اول اور ان کے ساتھ حال سنینوں سے یہ تمام فتنے  
 اور ان کے تفصیلی حالات و احکام شریعہ بیان فرما کر ہم کو ایسا ہیہ بار فرمادیا تھا کہ آج ہم کو  
 اسے باکسی دور سے کی وسعت خیالی اور خنار عین اور طبیح السانی اور خوش بیانی  
 اور کمال علمی اور دور اندیشی اور دلائل فلسفی اور تنوید ہر طبعت و طبیی اور طبع مہادہ یوی وغیرہ  
 دیکھ کر بائیں کر سوا اسکے کہ اسے مقدس ہادی سے امتداد ان وہ موقوف کی نصیبین اور زیادہ

اور بعض العلما و دہا اہل الحق	ترجمہ جامع صراط السیاسۃ ما بینا اور طرح طرح کی سنی و طوائف
اور ادعائے اسراط السیاسۃ ان درجہ العلم و یکدر الجہل۔	درجہ قیامت کی علامتوں میں۔ یہی ہے کہ علم اٹھالیا جائے اور اہل کی کسر، ماہر
اور ادعائے اصوغت الاقانہ فاسطط السیاسۃ۔	جس کو سنا کر انا سے کھود جائے اور وہ اس کے منظر ہو ٹھو۔
اور تفرص العین علی الفلک و کالخصمہ	جیسے ثانی میں ایک ایک تہلی لگا رہے ہیں اسی طرح
سعی اتعنا کمالہ	کے بعد دگر سے دلوں پر سیں ہو گئے۔

و غیر اس کے اس کا اور امصدیق ہوئی کہ حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ لا یعرف معارفہ فا ولا سکرمسکرا الا ما اسرہ من صلاہ یعنی بعض قلوب میں اس سفر راہ پر ہوا ہو گا اور ہضموں امانت سے اتنی دور جا پڑے گا کہ نہ صرف وہ علم و فضل سے بہت آرا دہ کر اپنی خواہشات پر ہونے کے ساتھ سر جو کو افق دیکھنے لگے اس کو معروض اور ابھرا سمجھ کر گم ہو جائے اور جو چیز کی خواہش ہے اس کے خلاف ہوگی اس کو سارے اس کے نیچے اس کے اٹھ کر سمجھ کر اس کے پشت ڈال کر صرف اپنی ہوا و ہوس کے منکر اور باطنی ہو گئے اور اسی کو مفید اور حق سمجھ کر سو میرے سردار اگرچہ لمحہ سے کہہ لئے ہم گمراہان کی طرف بھجوا کر جو کر کے نیکو موجودہ، مانہ میں اس انجمن المہربان کے نظائر ملنے میں بھی غالباً ہمارے دشواری ہوگی والہام دالہ الرحیم۔

ہمارے مقدس اکابر اسی درجین حالت کی تشبیح میں فرماتے ہیں کہ بعض افراد السانی اپنی اصل طبیعت سے ملحد مزاج اور ایسی زندقہ فطرت ہوئے ہیں کہ طائیس گوئی اسے اسلام رہاں سے کہتے ہیں لیکن خدا و رسول۔ دین و مذہب۔ ماب و کتاب۔ عبادت و زما۔ دورح و جنب و غیرہ امور کا اس کے دلیں یقین اور ان امور پر ان کو دلوں و اعتقاد میں ہونا نہ نسیب و قرار دینوی ہی میں عادت و تقاضا کو سمجھنے میں اور حصول جاہ و تحصیل مال کو اس کی کمال اور سہا سے روا رکھنا ہے وہ سائل و فہم اسی کے سمجھنے میں جو تحصیل جاہ و مال میں مشغول ہو اور حکم و صلح قوم سے کہ لادی و مہم اسی کو کہتے ہیں جنک نشیب و فراز نبوی میں مہم اس اور زور و مہم اس ہو اور ان امور سے متنب اور کیے وابستہ ہیں اس کو حائل اور

ہم کر رہے ہیں کہ کام الہی میں کسی کی حیل کائی تو کہا دخل دے سہ کی بھی لداہن،  
اور نہ بیٹھیں۔ کھنیں۔

۱۔ وہ نہ تھکا جو خود سے غنا مانے جہاں اسلام سکھ لائے۔ وہ نہ اسلام سے ہو چکا ہو۔  
تھے اسلام کی سست و مالود ہو جائے۔ کلمے کافی سے بھی راہ سہنے حاجت آدماں و ماد فہ گرتہ  
مردہ سب اسکی رزقہ نظیر ہیں مگر اسی مری شفق اور میر صادق سے یہ بھی فرما دیا ہو کہ ہر  
اسلام کہہ اندر رہا نہ میں سے ادباں سالقہ سے راہ داخلہ فار و فہ طہر مرد ہوئے  
گر حق تعالیٰ کی رحمت سے نہ ہو گا کہ ایک جماعت ہر فرد میں اسی بھی موجود ہوگی کہ اسلام  
کی عاصف اور اس کے احکام کی حفاظت۔ تھے ذریعہ سے کرنی رہی اور دربارہ دس اسلام  
وہ تامل اہل ماطل برعالبیہ رہی اکی وہ سے احکام الہی اور دس اسلام اہل ماطل اور اہل  
فہ سے نقہ فار سے موطا رہی ہو خواہ احترام اور عابطاتس اراہا ہمالف وہ سے  
میں وہاں وقتا ملائے رہی ہو ہی جامعہ قابل ہے اسے راہ میں دس حق۔ تھے اسے  
بکا۔ یہ رہی سے دودھ سے کھنی با مہر سے مال۔ اور اہل فہ اور اہل صلاح کا انرا کئے  
مسلس ہی تھاک محدود رہی اسلام کے خط و حال برا کا ازہ آئے پائیگا اور اسی عرس  
جامعہ کی حمایت سے ماوراء دس اسلام احترام اہی اہلی حالف پر محفوظ رہیگا و  
نہ محض حق تعالیٰ کا فصل والعام ہے حکام سادہ برا رہی ہو اہی اور کی دیں کو لبیب نہیں  
ہوا اگر گو مس شفت ہو کس ہو لو غریب اسلام آج ایسے دانا دشمن اور ماداں دوست کو  
(یعنی انہیں دونوں قسم کی جماعتوں کو خنکا اھی دکر ہو چکا ہے) خطا سے کر کے ناوار بلند کرے گا۔  
شعہ قتل اس جس سے شہید ہو تقدیر ہو و رہ بہ ہج اردل سیرحم لو تقدیر ہو و  
اس برطرہ یہ ہے کہ اس عرس ماحر جامعہ سے جسے احکام شریعہ اور علوم دینی اسلامی  
کی حفاظت اور حمایت کرنی ہوتی ہے وہ ہے اسی جماعت کو اس فہیں و رکب ہیں سے  
اسے اسے درجہ کے موافق حصہ سمات کیا جاتا ہے جو حسب معوصات سالقہ ہمارے مری  
مہدس اور ہادی اول کے ہمراہ تھا اور جس فہیں و برکت کا اسر فلو سہی آدم میں پہنچا جو  
ہا یہ عاصف حلقی اللہ ہو اٹھا۔

ہوئی پھر ظہر والے وقت میں اہل باطن کا دوسرا کوئی اثر، پیر ہو سکتا ہے۔

اس سے زیادہ عجیب سیر کو لکھا ہے کہ مری نے سداوت میں باطنوں کے فیصلے و  
تغییرات کی طرف سے ہرگز متاثر نہ ہوا اور اس کے مالانہ امور کا ہر پوسہ پاک و آئینہ  
کہ امام غزالی نے وفات میں لکھا تھا کہ جو احیاء ہو وہ باطنی امور پر درکار ہے۔ اس سے  
بہین آئے نو حکم کے اندر میں چہنہ نہ کیا کہ اصل کو ائمہ اور فتنہ کو امامت ایمن کے ارکان  
اور مری نے شہر و رحیم کے معانی کے لئے بڑی بڑی کتب کے ساتھ کامدہ کرکے رکھے ہوئے  
دفعہ بالحدیث سے روایت کیا و فساد (رحمہ) ہم خدا تعالیٰ سے اس کی ساری  
تائید سے و آمانت سے۔

اور اس علیہ حل و فتنہ سے ہرگز اسرار کے دبا کہ حکام و مدالارہ درہم و مادا  
و غیرہ شریعت کو طے کر کے ہمارے دروازہ پر کاسے میں عبادت جو ہے اور ان کا سامنے ہیں  
نہی مری نے کہ ہی ہرگز کو فسادت ہوئی بلکہ یہاں کہ نوبت بہشتی کے اپنے عالم و فضل کے نور  
سے ان کے ہرگز بھی کا طے سے اس کے کرنا اور ان کی ضرورت اور لزوم میں رخصت انداز ہی کرنا  
شروع کر دیا۔

سوداگر کہ یہ جہان راہ روائے زرشک، جو کہ در پرستش میں جو وہ صبر و  
جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس حد تک کہ پہنچ چکے ہوں کہ شکی کیفیت  
یہاں بعد شریعت اور اسناد اکابر بھی عرض کر چکا ہوں کہ کی زندگی میں نہ ناسراند  
ہمارے ہی صرف یہ عرض ہے۔

بالا و پیر و از رہ کہ ہر پر تانی، ہو اگر کہ رہا سے و لے ہا کے  
اور جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس حد تک کہ پہنچ چکے ہوں کہ شکی کیفیت  
اور محبت اور حیرت اور ہا کی حقیقت کے ساتھ اس کے عقل و عقل و عقل و عقل  
پر بھی پورا اعتماد ہے اور اس کے اپنے عقل و فہم کے مری نے اسلام کو اسلام اور اسلام کو  
درستی کرنا چاہتے ہیں ان کی خدمت میں خبر خواہانہ یہ عرض ہے۔  
جو مرد ہیں نہ بانفس کا فریب نہ آئی سکندر نے سنی انداز سے و مری نے ان کے

بدیر ہوگا۔ انہوں نے بتایا وہ صدیوں اسے

سماجہ وہ لوگوں انہی کے ساتھ یہ خود ہر جنگی تھا تو انہی کو ہی صاف  
فہم و اذعان، متاثر ہوگا۔

ہم اپنی دولت اور ہواؤں میں سے نشہ سے نشہ ہو کر انصاف سے دیکھ لیں کہ اہل علم و  
امانت اور اربابِ فتنہ و فضائل کے بارہ میں جو حضرت نبی کریم اور نبی جیم نے ہمارے  
بائیں منڈائی ہیں وہ آج صاف صاف اسے اندر اور دیگر حضرت کے اندر آنکھوں سے گہلے  
طور پر ہر کوئی نظر آئے ہیں یا ہمیں جس کے ملاحظہ کے بعد ہر کوئی ایمان و کفر، علم و جہل، امانت و فتنہ  
کی ساخت میں کوئی دشواری نہیں ہاں ہم دیکھنا ہی چاہیں یا دیکھ کر بھی اپنی سیدہ زور  
کئے جاویں تو اسکا علاج کوئی نہیں کر سکتا لیکن حق تعالیٰ کے ہاں سب کا علاج ہے اور  
سب کو معلوم ہے جو اسکا یقین اسے ہمیں کرنا عتق ریب مجبور کرنا پڑیگا۔

سرت مر الالباء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کسی نے ایمان کی علامت بوجھتی یعنی  
ایمان ظاہری کی نہیں بلکہ ایمان قلبی حقیقی کی جو کہ قلب کے مغلف بہر تو آپ نے جواب میں  
فرمایا ادا سرتک جسمک، رساء تک سبتک فانت موں یعنی نیک کام کر کے  
تیرے دل میں سرت ہے اور سرت کام کر کے دل بڑا ہو تو نو موں سے ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ہم  
ایمان قلبی کو کہ جسکا معلوم کرنا جانیے واسے جاننے میں کہ کس قدر دشوار ہے اسی کوئی بڑا کھینچو  
دیکھ لیں کہ کہرا ہی نا کھوٹا اور کسی امر میں حق تعالیٰ کی اطاعت اور اسکی عبادت کر کے سے  
ہم کو سرت ہوئی یا نہیں اور ہوئی تو کس قدر علی ہر الفیاس گماہ کر کے ہمارا دل بڑا ہوا یا  
ہمیں اور ہوا تو کس قدر جس کے ذریعہ سے ہم اپنے ایمان کی خوب وضعت وجود و عدم کو  
آسانی کے ساتھ سمجھ سکتے ہیں۔ اور اسی ارشاد سے ہماری سمجھ میں بخوبی یہ بھی آگیا کہ اگر  
کوئی ایسا ہو کہ عبادت اور نیک کام کر کے بجائے سرت اسکے دل میں تگی اور کہ ورت اور  
بڑائی پیدا ہو اور بڑا کام کر کے دل میں انشراح اور سرت و خوشی پیدا ہو یا کوئی شخص ایسا  
ہو کہ کسی عبادت خاص مثل صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ سے اسکے دل میں نفوذ بالذات کس قدر  
اور وحشت ہے کہ کسی حال اسکے کرنا ارادہ بھی نہیں کر سکتا اور اسکا شغل ہی نہیں ہو سکتا

حالات یہ نکلا کہ ہمارے اسکے وہی دور کس انتظم کہ حکم نام علم وحی اور فضا انما سہ تھا  
 اُن دو دلوں میں سے ہر زمانہ میں اُس جماعت کو صوفیہ کو دربارہ رحمتہ فضا ہوتا ہے  
 اور اُن سے نبی رسول اور ہدایت مخلوق کا کام لیا جاتا ہے اور چہ ہے وہ حضرات علم  
 وحی کے عالم ہو۔ جیسے ہی انکی مجالس ان کے قریب آئے انکی تعلیم کی محبت ہے  
 کیفیت امارت دلوں میں ظاہر اور ترقی پذیر ہوتی ہے اور یہی حضرات رسول کے  
 ماسب اور علماء اسی کا نبیاء ہی اس رائیل کے واقعی مصداق ہوتے ہیں انہیں ہوش  
 کی ہمت دیکھئے۔ سہم بقای دین و ایمان اور انہیں کی فیض و نجات سے جہل و فتنہ کی  
 روک تھام ہوتی رہتی ہے۔ اور یہی سخاوت کا اثنا طرا انعام ہے جسکی قدر وہی مان سکتا  
 ہے جیسے کہ فرشتہ نبوت کی عظمت اور اعباد کرام کے کمالات کی حقیقت کا حقیقہ معلوم ہو رہا  
 جن افراد زمانہ کے قلب میں خود انبیاء کرام ہی کی کل حقیقت یہ ہے کہ سنی صلح قوم کا  
 ہے تو اُن کی آنکھوں میں ہچکارہ عربیہ مائیسوں کی کیا وقعت ہو سکتی ہے چہ حال اللہ  
 المشسکی من حق العتمة والہوی -

الحاصل وہ علم وحی اور امانت کہ جو ایمان اور اسکی تمام اصول و فروع کے لئے بنی  
 اور موقوف علیہ تھی اسکی تعلیم و تحصیل میں حسب بیانات سابقہ پوری وسعت اور سہولت  
 فرمائی گئی اور حسب ارشادات سی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام تا بقیامت اُس کا ایسا انتظام  
 فرما دیا گیا کہ یا وعدہ غلبہ جہل و ضلالت اور نا وجود کثرت فتنہ اور عدم امان ان ہر دو کمال  
 کا سلسلہ کی حالت اور کسی وقف میں منقطع نہ ہوئے باو سے والہین لاء کہا سنی الحلال  
 و حہمہ و عظم سلطان -

مگر اسی کے ساتھ اہل ادیان صافیہ اسکو بھی تسلیم کر لینگے کہ حسیا ان ناسان رسول کے ذریعہ  
 سے اہل عالم کو اپنے اپنے تعلق اور مناسبت کے باعث علم وحی اور فیض امانت پہنچتا ہے  
 اسی طرح پران لوگوں کی وجہ سے کہ جنکے وقتاً فوقتاً اسکی آسبے خبر دی ہو اور انکو امام فتنہ اور  
 دجال اور کذاب فرمایا ہے انکی مجالس انکی محبت اور مناسبت سے ضرور بہت سے افراد  
 کے قلوب میں اپنی اپنی لیاقت کے موافق جہل و فتنہ اور شر و ضلالت کا اثر ظاہر اور ترقی



آتا اور تادف و دودہ حسرت رسول اگر نصلی اللہ علیہ وسلم یہ معلوم ہو گیا کہ اس طرح کے دلس  
سجی اللہ شہدوں ایمان اسلک ہو چکے ہوں گے کہ انہیں ہضم ہوتی ہے اور انہیں اس میں  
مثلاً یہ کسی فاسی کو کافر ہیں۔ فاسد و انا اولی الاصلہ مار۔ والحدس الشذر۔  
المرام ہمارا قول و رس یہی ہے کہ علم وحی اور معصیت امام کو آواز رسول سے کہ جس کا ذکر  
یہ چکا ہے حال کریں اور اس کی نرفی میں کو شخص کر کے سے کہیں اور باسی تمام عبادت و  
معاذ اللہ کی مانگ اس کے ہاتھ میں دیدیں اور باوقر چیکہ ہمارے یہ دونوں سرور پور۔ ہر ہونگے  
ہم کو اسی درستی مذہب اور اصلاح و نواہاں کی نرفی ایک جمال خام سے یاد دہی بھیجی جائیگی  
دیباوی نروند و و ہا ہر ہکو منہ و عرس کسی قسم کا کمال بادولت ال امور سے ہرگز سبب نہ  
ایمان اور برقی اسلام ٹکن ہیں۔ محمدؐ

ہر قسم کی جگہ اسے اعترافی کاہں رہ کہ نو میروی نہ کر نان آنا  
ہر چند زمانہ غلہ چل و ضلال کا ہے اور فتنہ اپنا کہ اکثر قلوب پر اسما حاکم ہے کہ  
کوئی حوس قسمت ہے اس روح طوفان خیر سے کل سے کل یکے مگر حق تعالیٰ کا فضل و  
رحمہ کہ کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے نہ کسی مکان کے ساتھ نہ کسی جماعت خاص میں  
نہیں ہے کسی ملک میں اس کا دروازہ رحمت ہر وقت اور ہر کسی کے لئے راستہ دل کو لاپرواہ  
ہے اور یا وار ملت یہ کہ احار ہا جسے شمس

ماز آ ہر اچہ ہسنی ماز آ گر کافر و زند و ست پر سنی ماز آ  
ایں در گہ ماز گہ نو مبدی بہت صد ماہ اگر تو یہ شک سنی ماز آ  
الدائب من الدائب کہیں لا دیک کا اعلان جارسو عام جو اس کا مہر  
س کے شہیدان اللہ نو بہتہ کوئی مانع کوئی اس سے خارج نہیں کسی فہم کی تنگی نہیں اور سنی  
علم و امام برابر وجود ہیں بھر دیر کیا ہے و ما علمنا الا اللہ اع۔ واللہ ولی التوفیق  
و ما تساؤن الا ان لتشاء اللہ۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

نوابیہ سے تصویبوں کو کیا سمجھنا چاہئے اور حکم کیا ہے؟  
فہم مدیہ ارشاد مدکور اں کا حکم سمجھ  
سکتا ہے۔

اور اس ارادہ کو رہا کی تحقیق نہ سمجھا جا چاہو تو وہی میری جو بالصفیہ میں معلوم ہوئی ہے  
خبر نفس نہ کہ کام کر کے مسرور اور بجا کام کر کے ملکہ و مغموم ہوتا ہے اس شخص کی رعیت  
میلان، مصر، تیغی، ہند، امانہ، معلوم ہو گیا کہ شیخ سید پیر ایمان کا ارادہ ہے اور شیخ  
امانہ نفس سے ملکہ اور معصوم ہے اور ہونا ہے معلوم ہو گیا کہ اس کی رعیت اور میلان  
قبای یعنی امانہ، فاس، ہونکی ہے اور لا امان لیس لا امانہ کہ کام دافو نہ کیا ہو  
وَمَا لِلّٰهِ وَاَمَّا الْيَهُودُ -

یہاں سے سفر راہ و انصاف ہو گا کہ مانت جو کس شخص پر گئی کہ سب سے زیادہ احکام  
حرویوں کو ملے اور طعام زنا و گناہ عادات و اوضاع مختلف و خواہش کے ملنے میں  
اور اہل اسلام بجز ان امور کو ایک حقہ مانت سمجھیں اس خلاف حکم سرے کے اسلام راہ  
ہیں کرتے ان میں دو امرا فاعل لحاظ ہیں ایک تو خلاف حکم شریعت کرنا یہ جس قدر حد کا گناہ ہو  
دوسرے امر مخالف شریعت کا امتحان اور اس پر مسرت یہ بہت سنگین مہم ہے جس کا ذکر  
ابھی گذرا تھا جس سے بچنے یا حاکم پہنچنا یا داڑھی مٹا دینا یا ایک گناہ ہے مگر ان امور کو  
کر کے دل میں مسرت ہونی اور اسکے خلاف یعنی سرے کی موافقت کو کرنا بہت اور ناگوار  
کی نظر سے دیکھنا یہاں عموماً کہ امر ہے جو فساد و فحش یعنی نقصان امانت کی دلیل ہے  
جس سے انصاف کلی سب پر لازم اور ضروری ہے یا مرض کہ جس کے کسی کے دل میں جاری با  
کسی اور امر شرعی کے کہ بکا کوئی تعارض اور تضام نہیں اور نہ حکم و تاکید خداوندی کا جواز  
مگر دے دے ترمیم ترمیم یا ایسی کسی انصافی معصفت یا کسی دنیوی مسالحت کی وجہ سے  
اس کام کو اسے ارادہ سے ادا کر لیا اور اب غور کرنا چاہیے کہ اس طاعت مہم و حد کو ادا کر کے اسکے  
دل میں کیا کیفیت پیدا ہوئی اگرچہ انھوں نے کسی قسم کی کراہت و نفرت یا العیاض ذکر و  
پہا ہوئی تو بہ اس قدر زیادہ علامت اور سخت امر ہے کہ حقیقت میں اس فرص کے سر کر کے  
حرم بھی اس جرم سے ہٹ گیا ہو اور اگر اس فعل کو ادا کر کے مسرت اور امتحان دل میں







ابن جونا بنقول شاعر لا تنکھی اس کا الی ادری : و قول شاعر  
 ہر شے کو یکم کہ فردا سرک اس سودا کرم مانچوں فروتنہ دامن و را فردا کرم  
 اس کا علاج بھی ہے کہ تیج ہی میں سارے کام چھوڑ کر اور طاہرا سرسری طور پر اس کا  
 اسلام کر کے اور مالٹا خدا تالی کے حوالہ کر کے حل کرا ہو۔ اور اس علاج کی ہمت مانند ہے  
 کیلئے اس وعدہ دل کو یاد کرے جو موجود فرضیت کے اس کے ترک پرائی ہیں قرآن مجید  
 میں اسے ترک حج کو گھر سے بغیر فرمایا ہے اور حدیث شریف میں یہود بہت دفعہ اس کی  
 حالت پر موت آغا کی ساری بتلایا ہے۔ اس سے زیادہ کہا وعدہ ہوگی۔

اور اگر فکر نفساقت را دہ مشون کر کے تو یوں سوچے کہ اگر میں ابھی مر جاؤں تو اس تمام  
 کارخانہ کا کیا اہتمام ہو۔ نو سو کر یا مورت سے نوڑھ کر نہیں اسوقت ہمیشہ کیلئے اس سے کہ  
 چھوڑ دینا۔ اسٹھوڑ سے روکے لئے چھوڑنے پر دل چھالے۔ اسنے دل کو سمجھا لینا ہی کہا  
 مشکل ہے اور وہ بھی مہم بالشان ضرورت کیلئے۔

اور علمی کو ماہیاں نکشت ہیں۔ مگر بعض بو عین موقع کے متعلق ہیں انکا نوعام کو پہلے  
 سے بچھنا اور مادر کھنا دولوں تکلف سے خالی نہیں۔ اسکی تدبیر بحر اسکے کچھ نہیں کہ وہاں  
 پہنچ کر مٹوٹ اسنے غص کو مقرر کیا جائے جو احکام حج سے پورا آگاہ اور اپنے تدبیر کی وجہ سے  
 ایسے حجاج کے افعال حج کا پورا نگر اور مطلع کر دینے والا ہو۔ اکثر لوگ مٹوٹین اپنی دیوی  
 آسائیں کے لئے مقرر کر دیتے ہیں۔ و نہوی خواجہ تو کسی نہ کسی طرح پورے ہو جاتے ہیں۔  
 زیادہ ضرورت تو دینی حاجت کے انتظام کی ہے۔ سو جب حج کو جاننے لگے جو علماء حج کر آئے  
 ہیں اقل اس سے دربارہ بعض مٹوٹ مشورہ کر کے در نہ ناواقفی سے جس ایسی علماں  
 ہو جاتی ہیں کہ حج ہی فاسد باکالعا شد ہو جاتا ہے۔ اور جو کہ علماء کو بھی ہر روز مسائل حج  
 کے مستحضر نہیں رہتے۔ اسلئے ان کیلئے بھی مناسب ہے کہ ہر سال کے معتمد رسالے خواہ  
 کسی زبان میں ہوں سفر میں ہمراہ رکھیں اور اسکا مطالعہ کرتے رہیں۔ اور پھر کسی ہماں اشتباہ  
 واقع ہو وہاں کے علماء حاذقین سے پوچھ لیں کہ انکو یہ احکام زیادہ مستحضر رہتے ہیں اور



ہے جس پر طے میرے دست پر فرض نہیں۔ اور یہ خیال ہیں لوگوں کو زکوٰۃ میں بھی ہے۔  
 اس بزرگ راج کر سہ ہاں نہ زکوٰۃ دینا ہے۔ وعو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ ہمارے ہر  
 زکوٰۃ کا حصہ ہمارے مال کا مالک ہونا ہے۔ اس کے مال ہو جسے کہہ سکتے ہیں ہر مال  
 اسے جس کے دست پر زکوٰۃ دونوں فرض ہیں الحرام مال سے جو حج ہو گا وہ قبول  
 ہو گا۔ لیکن فرض اولیٰ ہو گا یعنی اس شخص پر زکوٰۃ نہ ہو گا کہ حج کیوں نہیں کیا۔ گریہ  
 مواخذہ ہو کہ مال حرام کیوں جمع کیا اور اس سے قبول نہیں ہوا۔ شواہد ہونا اور حرام  
 ہے اور قبول ہونا دوسری چیز۔ اگر قبول ہونا بھی چاہتا ہے اور ہر اس مال حرام کہہ سکتے  
 ہاں اور کچھ ہو لو اس کے یہ کہ کسی کافر سے فرض لیا کہ اگر کوئی کھائے لگا کہ یہ کچھ خواہ وہ فرض  
 انگلی ہی دل خواہ ٹھوڑی ہی دیر کے لئے اس حرام مال سے ادا کر دے تو یہ فرض لیا ہوا  
 اس کی نسبت غنیمت ہو گا اور بعض یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہر کے روئے سے بدلے سوا اگر  
 ہاتھ در ہاتھ یہ لا تو وہ بدلہ کار پر بھی اس حرام ہو چاویں ہاں کہ پان کار پر ہاتھ دے سکتا  
 بدست ہے لہذا اور حکم ہے اور فرض ایک ہوا اگر سکا اور حکم ہے اور اس پر ہاتھ دے سکتا  
 یہ سمجھتا ہے کہ مال حرام جمع کی سبکی اعانت و بجا بی ہے مال حرام کہہ لے اور حرام مال جمع کرنا  
 گناہ اتر گیا۔ یا اس کے ہذا کہ کی شرعاً ضرور نہ ہوا۔ ہاں مال حرام کہہ لے سکتا ہے ہرگز نہیں۔  
 حرام مال لپٹے کا گناہ ہے وہ اس کی باقی ہے اور اس کا تذکرہ اور ہوا ہے۔ ہتھ دے سکتا  
 لوگوں کا وہ حق ہے انکو واپس کرنا۔ چہ کا سبھی ہتھ دے سکتے ورہ کو دینا اور ہاں حرام ہوا  
 اسے تر مال ان مستحقین کی طرف سے ہتھ دے سکتے کو دیر با اور اس سے کہہ سکتا تو یہ اور مستحق  
 کرنا اور اگر بالاصل ہذا کہ ہر قادر نہ ہو اس کی فکر میں نہ ہاں اور حشری جتنی کشتیاں ہوتی تھیں  
 اتنا اس ادا کرے یہ ہر ہاں سے واجب ہے۔ غرض اس پر حرام و حلال کہہ سکتا ہاں  
 بد گئے بارغ نہیں ہو گئے۔ مفہوم اس سے اس امر پر تنبیہ کرنا ہے کہ ہر لوگ جو حج و زکوٰۃ کو  
 اپنے وہ فرض نہیں سمجھتے ہاں غلطی ہے۔ یہ دینی غلطیاں تو وہ ہیں جنہیں حج کہہ امر شرعی کی  
 معاف نہ کی جاتی ہے۔

ایکے کو تا ہی یہ ہے کہ بعض لوگ جس کے یاس سے تو حج کا ساماں ہے اور نہ زکوٰۃ میں غنا اور













پیارے بچے کو گود میں دالنے کی پند و آویز نے نظر سے گزرتا تھا کہ اس کا اداق نہ بچہ پر مانتا تھا جس  
پاؤں سے کھڑا ہو کر ایک وہ فہم مان کہ طرف اٹھا سے بھرنا کہ نہ مارا جس کہ اس سے کہنے دے اور  
لیک کر گود میں نہ اٹھائے یاد رکھئے، بچہ کہ اورہ پیکہ سے کہ دوت ہمارا ہو گئی دوسری  
مستافہ شکر چھوڑ گئی۔ اس اسی ایک کے ہو کر اس کہ اورہاں سے کہ ۵  
آہا کہ حوالہ ام ہمہ اور ہاں سے کہ ۵  
دوسریاں آپ کے لئے مال ہاں ہو گا اور دوسریاں (محل ہاں کی ٹی) اگر اس وقت  
آپ کا طبیعتی افسانہ ہو گا ۵

نخواہم تر تو کساعت نکو در گردن کہ در ہر دو سال ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
دنیا کے ضروری ہاں ہاں بھی آسے کہ دینی ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
میں مصروف ہونے کی توقع مشغول بھی سحر اور دل اپنے ہولی کی طرف متوجہ ہوں شنبہ ۵  
دل پیش تو ام دبہ بجا سے دگر خم تا ملن ندما کہ ترا مگر سستم  
نہاں نہ سہ کہ طرف ملن شہر ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
ہو جائے اور اسباب نہت و اطاعت ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
آسے اور دل کو سولہ ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
و مادہ اور ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
۵ ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
اور قال کہ ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں

ار سحر دل اگر کفر نہ رہے ۵  
مہر و سخن ہاں کہ ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
منہم تحقیق کے ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
۵ ہر چند نام لائق در گاہ سلاطین نام نہ ام  
کا ہر دوں ہم ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں  
(ماں آسے)



# فهرست چند ده دارالحکومت بعد از شاعت الاسلام ماه شعبان

۱	منحاسب و سرور کاساس	۱۱	ساعت مولوی حکیم حسن صاحب
۲	عطیه حافظ محمود لکھی صاحب	۱۲	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۳	حافظ محبوب علی صاحب	۱۳	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۴	انام بخاری رحمة الله علیه	۱۴	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۵	فطاح حبیب الی صاحب	۱۵	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۶	ارباب شاهی صاحب	۱۶	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۷	منحاسب الدین صاحب	۱۷	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۸	مولوی سراج الدین صاحب	۱۸	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۹	از حاسب مولانا رشید احمد صاحب	۱۹	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۰	ایک معلوم الاسم محترم معاون	۲۰	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۱	معرفیت صاحب مولوی صاحب	۲۱	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۲	جانب غلام صاحب	۲۲	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۳	تھیکه دار چھاونی انسانه	۲۳	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۴	معرفیت چھاونی صاحب	۲۴	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۵	جانب مولوی محمد امجد علی صاحب	۲۵	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۶	نرخ ستار گرج صلح بیتی تالی	۲۶	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۷	از جانب والدین مرحومین خود	۲۷	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۸	از جانب والدین مرحومین خود	۲۸	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۱۹	جانب حکم فدا الدین صاحب	۲۹	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۲۰	حاجی محمد الدین صاحب	۳۰	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب

## چند دیگر گاه خود بعد از شاعت الاسلام ماه شعبان

۱	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۲	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب
۳	حساب مولوی محمد امجد علی صاحب

در این کتاب  
چندین  
نسخه  
موجود است